

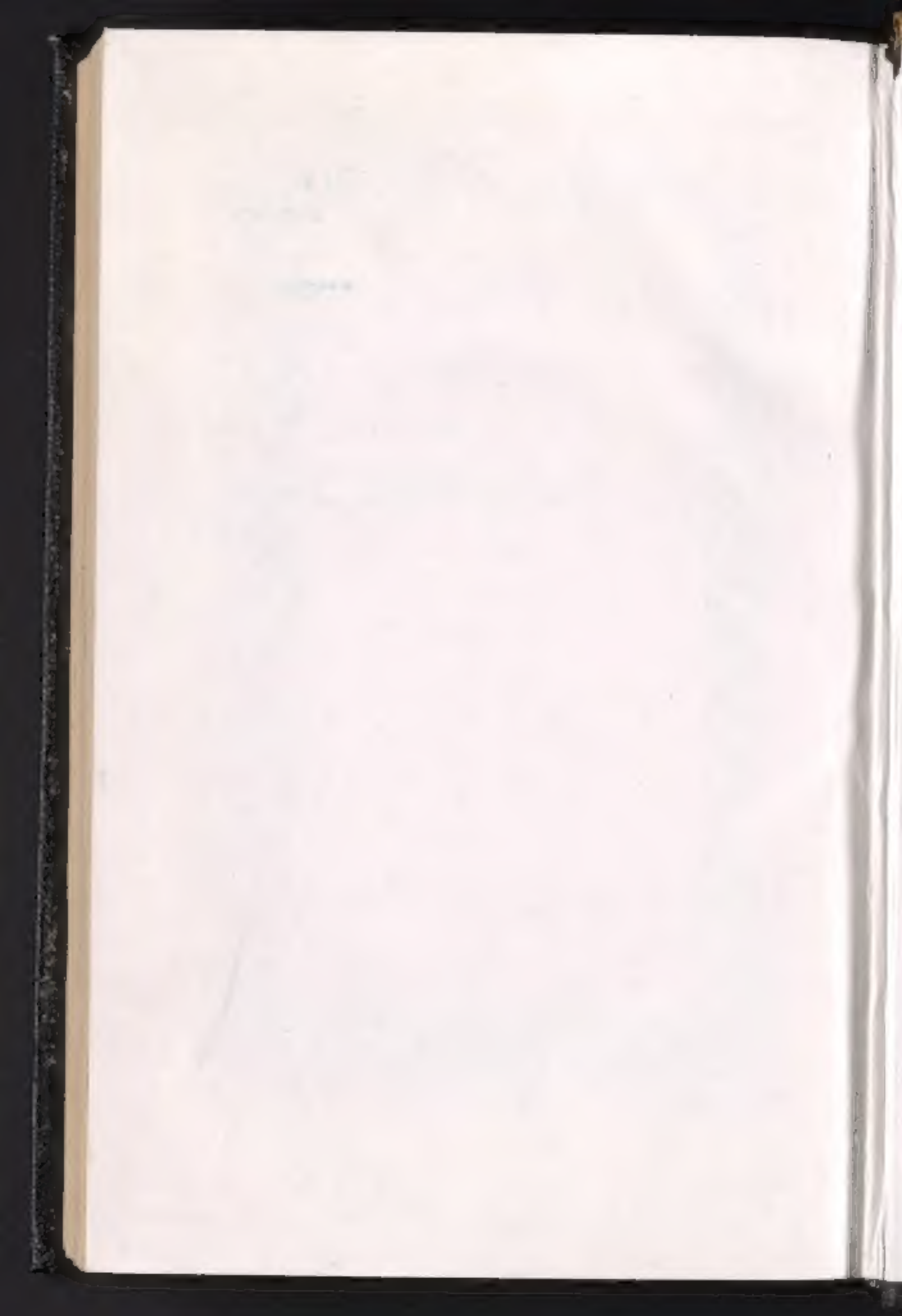
AMERICAN UNIV. IN CAIRO LIBRARY  
3 8534 00991 3124



FROM THE  
LIBRARY OF  
THE  
AMERICAN UNIVERSITY  
IN  
CAIRO

من مكتبة  
الجامعة الأمريكية بالقاهرة

EC-4099-81191rw  
814



SITY

الج



# كتاب

الرسالة الحميدية

سيف

حقيقة الديانة الاسلامية وحقيقة الشريعة الحميدية

تأليف

نادرة زمانه وعلامة دهره واوانه

حضرة استاذ العصر

مولانا الشيخ

حسين افندي الجسر

عفي عنه

بمنه وكرمه

طبع بنفقة السيد حسن افندي القرق

وحقوق طبعه راجعة اليه

وكان طبعه برخصة مجلس معارف ولاية بيروت الجليلة

9  
161  
35x  
1887

٢١٤٢

132422

٢٨٠

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
 رسول الله وعلى آله وصحبه اجمعين اما بعد فيقول الفقير الى  
 عفو مولاه حسين بن محمد الجسر الطرابلسي انني في هذا الاثناء  
 وجدت في جرائد بلادنا الشامية بعض مقالات مترجمة عن جرائد  
 اورباوية منسوبة لبعض احبار الانكليز المدعوا سحاق طيار قد  
 حاول فيها التوفيق بين معتقد الاسلام ومعتقد المسيحيين واقامة  
 الدلائل على ثنائيهما وتشابه كتبهما وان الاختلاف بين الطائفتين  
 ليس الا في امور غير جوهرية وذكر في احدى تلك المقالات  
 انه اتى البلاد المصرية لمخالطة الاسلام واستكشاف حقيقة دينهم  
 لبلوغ هذه الغاية وكلامه وان كان صريحاً بهذا المقصد ولكنه  
 يشف عن استحسان الدين الاسلامي ويرنو الى دفع اعتراضات  
 يوردها بعض احبار بلاده على المسلمين فيعارضهم بورود امثالها  
 عليهم ويدعوم للنصفة ولاعتبار الدين الاسلامي اول مساعد على  
 تمدن الامم المتوحشة التي يدعون حرصهم على تمدنها مستدلان بان

SITY

الج



الذي شوهه في افريقيا ان تلك الامم هناك اسرع قبولاً للدين  
 الاسلامي من سواه وهو اقل في تهذيب اخلاقهم وتعزز انفسهم  
 من كل ما عداه وما ذاك الا لمطابقته لصريح العقول وسهولة فهمه  
 عليها وقد انتشر هناك في هذه السنين انتشاراً غريباً مع عدم  
 المبشرين به والداعين اليه ومع ذلك كله فالناظر في كلام هذا  
 القس لا يقطع بحقيقة مقصده وان كان يتخيل للفكر ان بحثه في هذا  
 الشأن للتوصل الى كشف الحقيقة لبني جلدته واقناعهم بالصواب  
 اعانه الله تعالى على عمله الذي يرضى الله تعالى وبلغه مقصده فيه  
 وبلغني ايضاً ان بعضاً آخر من رجال الانكليز المتضلعين في  
 اللغات والفنون قد سعى هذه الايام ببناء معبد للاسلام في البلاد  
 الانكليزية وانه يباشر هناك بنشر جريدة عربية ليكون جل  
 مقصدها البحث عن حقيقة الدين الاسلامي واشهار فضائله لدى  
 غير العارفين بها وقد رغب هذا الرجل بواسطة احد اذكيا  
 المسيحيين اللبنانيين الموجود الآن في لندن من بعض فضلاء بلدتنا  
 ان تقدم بعض مقالات للجريدة المذكورة في هذا البحث الرفيع  
 وفقه الله لما فيه خير العالم الانساني وما يرضى مولانا جل وعلا  
 وقد خطر لي حيث وجدت مجالاً للكلام ونميمة للنداء ان احرر  
 رسالة يستبان منها حقيقة الدين الاسلامي وكيفية تحققه لمتبعيه

على أسلوب جديد سهل الفهم لا تملأه الانفس ولا تستوعره الافكار  
 يروق العقول الحرة ويعجب الاذهان المطلقة عن قيود التعصب  
 ان شاء الله تعالى وحيث ان الحامي للدين الاسلامي والمؤيد  
 لشعائره والمحافظ على اوامره هو حضرة مولانا امير المؤمنين  
 وخليفة رب العالمين حامي حمى الاسلام ومشيد اركان شريعة  
 المصطفى عليه الصلاة والسلام السلطان الاعظم والحاقان الافخم  
 السلطان بن السلطان السلطان (الغازي عبد الحميد خان) بن  
 السلطان الغازي عبد المجيد خان ادام الله ايامه ونصر اعلامه  
 وامده بالامدادات الالهية والتوفيقات الصمدانية فكان من كمال  
 حظ هذه الرسالة وطالع سعداها الاكبر ان تكون لاسمه الكريم  
 منسوبة وفي صحائف حسناته مكتوبة اذ هي حسنة من حسنات  
 عصره السعيد وقطرة من بحار تقدم رعاياه في منهج المعرفة  
 والتسديد فسميتها (الرسالة الحميدية في حقيقة الديانة الاسلامية  
 وحقية الشريعة الحميدية) فاسأل الله تعالى التوفيق لطرق  
 الصواب وهداية قلوب ذوي الالباب للنظر في عاقبة يوم المآب  
 انه قريب مجيب وهذا اوان الشروع بالمقصود بعون الملك المعبود  
 فاقول قام رجل بين جماهير بلدة وهو من اول نشأته قد  
 عرف بينهم بالصدق والامانة ولم يعهد عليه تزوير ولا احتيال



باطل كما انه معروف لهم بانه امي لا يقرأ ولا يكتب فضلاً عن  
اقتداره على تقليد خط سواه ولم يسبق له معاناة بوضع قوانين  
الملوك ونظامات الامم المتكفلة بصالح الرعايا فنأدى بأعلى صوته  
بين اولئك الجماهير وقال يا ايها الناس اني رسول ملككم اليكم  
امرني ان ابلفكم رسالته وشرح لكم قوانينه التي سنها لكم الآن وهو  
يامركم بالسير على مقتضاها والعمل بفحواها وقد كان فيما مضى  
من الزمان ارسل اليكم رسلاً غيري بلفوكم عنه قوانين كانت  
مناسبة لذلك الزمان الماضي فالآن يامركم بترك كثير من تلك  
القوانين القديمة حيث ان الزمان الذي كان يناسبها وتناسبه قد  
انقضى ويوجب عليكم اتباع هذه القوانين الجديدة التي ارسلني  
بها كما يوجب عليكم ان تهجروا العوائد التي اخذتموها عن اسلافكم  
او ابتدعتموها باهوائكم لم يكن امركم بها وقتاً من الاوقات وانما هي  
عادات قبيحة يأبأها العقل ويمجها الطبع وترجع عليكم بالضرر  
وكثير منها هو لنعم الملك كفران وعلى ضعفاء رعيته عدوان فعليكم  
بتصديقي وسلوك طريقي حتى ابين لكم ما يرضى الملك وما يغضبه  
فاجابوه باجمعهم وقالوا له مهلاً ايها المدعي مقاماً عظيماً ومنصباً  
جسيماً لقد كلفتنا بدعواك هذه سلوك طريق يصعب علينا سلوكه  
وتنفر منه نفوسنا وتشماز عقولنا وتضطرب من تصور احتماله

افكارنا الا اذا تحققنا ان ملكنا المصدق علينا النعم والمستأثر  
 ارواحنا بالكرم هو يأمرنا به ويرضاه لنا فاننا حينئذ لا يسعنا الا  
 الانقياد والتسليم اليك والتصديق برسالتك والاقبال على  
 اطاعتك لما لملكنا علينا من الامر النافذ والسلطان القاهر ولعلمنا  
 انه لا يختار لنا الا ما فيه صلاحنا حساً ومعنى فهل لصحة دعواك  
 من برهان وهل معك دليل يضطرنا الى الخضوع لك والايان  
 فقال ذلك الرجل نعم يا ذوي الالباب وهل يليق بالعاقل  
 التصديق بدعوى الا بدليلها المرشد الى الصواب ان معي كتاباً من  
 الملك بخطه وختمه وانشائه المعلومة لديكم بقول فيه ان فلاناً وهو  
 انا حامل كتابي هذا المنجلي بالعلامات الفلانية الظاهرة فيه للعيان  
 هو صادق في كل ما يبغى عنى وهو رسولي اليكم ليشرح لكم  
 القوانين التي سننتها لكم لتعود بالنفع عليكم فامتثلوا او امره واجتنبوا  
 نواهيها فقالوا له ابرز لنا هذا الكتاب الذي تدعيه حتى يتميز  
 الصدق من المين وتزاح الشبهة من اليين فحينئذ ابرز لهم كتاباً  
 والقاه بين ايديهم واجتمع للنظر فيه قاصيهم ودانيهم فنظروا  
 باجمعهم فيه وقرأوه وفهموا معانيه فاذا هو طبق ما الرجل يدعيه  
 مشتمل على خطاب الملك لاولئك الجماهير بان هذا الرجل  
 الحامل كتابي المنجلي بالعلامات الفلانية الظاهرة فيه هو رسولي

اليكم وهو صادق فيما يبلغكم عني من دقيق وجليل فامتثلوا اوامره  
واجتنبوا نواهيه وخذوا عنه القوانين التي سنتها لكم الى آخر ما  
ادعى ذلك الرجل من وظائفه التي فوضها الملك اليه وقد كان  
اولئك الجماهير في قوة المدارك ومعرفة طرق الاستدلال متفاوتين  
ومفترقين عدة طوائف اذ من المعلوم ان العلم لا يوجد جميعه عند  
واحد ولكنه يوجد عند الجميع

(فطائفة) منهم كانوا يعرفون خط الملك حق المعرفة ولا  
يشتبهون فيه ويعلمون به لا يقلد فعند ما نظروا ذلك الكتاب  
قالوا هذا خط ملكنا فهذا كتابه بلا ارباب ففهمنا قد اذعننا لما فيه  
وصدقنا هذا الرجل فيما يدعيه

وطائفة منهم كانوا يعرفون ختم الملك اتم المعرفة ويعلمون  
انه لا يقلد ايضاً فحينما نظروا اليه قالوا هذا ختم ملكنا الذي  
لا يقبل التزوير ففهمنا ايضاً قد صدقنا هذا الرجل بلا تكبر  
وطائفة منهم كانوا يعرفون انشاء الملك واساليه الملوكية  
وخطاباته اساطانية التي يقصر عن بلاغتها سواء فقالوا نعم ان  
انشاء هذا الكتاب هو انشاء ملكنا المعلوم لنا اختصاصه به وهذا  
الخطاب خطابه الذي نعهد منه في مخاطباته رعاياه ففهمنا ايضاً قد  
صدقنا هذا الرجل فيما ادعاه



وطائفة منهم لم يكونوا يعرفون شيئاً مما تقدم ولكن كانوا  
يعرفون ان عند الملك انواعاً من التحف والدخائر التي لا توجد  
عند سواه من اكبر الاغنياء واعظم الملوك فقالوا لذلك الرجل  
ان رهن صدقك عندنا ان تحضر لنا من عند الملك النخلة  
للانية واتحفه الفلانية من تلك التحف المخصصة بجرائه فقل لهم  
افعل ان شاء الله تعالى وبعد مدة وجيزة احضر لهم ما طأوه  
ونظروا اليه وتحققوه وهم يعلمون انه لا يمكن احضاره الا باذن  
الملك وارادته اذ هو محصن بجرائه غاية التحصين وعند ذلك  
صدقوا ذلك الرجل في دعواه على اكل وجهه

وسائفة منهم قالوا ان ملكنا كان فيما مضى من الزمان قد ارسل  
لنا رسلاً واصحبهم بقوانين تناسب ذلك الوقت وتكفي احتياجاته  
وقد رهنوا على ارسال الملك ايامهم بما اثبت دعواهم وكانوا يقولون  
لنا ان الملك مزمرع على ارسال رسول اليكم ياتي بعد زمان من  
ايامنا هذه ويصحبه بقوانين تكفل باصلاح شؤنكم وتناسب  
الزمان الذي يرسله فيه وتقوم باحتياجاته وان ذلك الرسول  
توجد فيه علامات هي كذا وكذا وذكرنا له علامات كثيرة  
لا يصدق العقل بوجودها باجمعها في شخصين فنحن الان نأمل  
فيما جاء به هذا الرجل وادعى انه من عند الملك فان كان

موافقا لما قاله اولئك رسل ووجد فيه تلك العلامات التي  
ذكروها، اننا نعلم انه صادق فيما يدعيه وان كان الامر بخلاف ذلك  
رفضت دعواه بلا اربيب فعندما تاملوا قوانينه التي يدعي انه  
مرسل بها وجدوها طبقا، اخبرتهم به رسل المتقدمون وبحتوا  
عن العلامات التي قالوا انها توجد فيه فوجدوها موجودة ظاهرة  
فيه بلا تمويه فعند ذلك صدقوه بدعواه ايضا واتبعوه اكمل  
الاتباع

وطائفة منهم قالوا الاحوط ان تتروى ونظر فيما يامر  
به ذلك ارجل وما ينبغي ان عنه وفي تلك القوانين التي يدعي انها  
من عند الملك فن كن يامرنا بما نعهده مطابقة ارضى ملكاوينها  
عما نعهده خلاف رضاء وراينا قوانين التي جاء بها هي طبق  
ما نعهده ايضا من قوانين الملك متكفله بخير اوطن رافعة عن  
الناس شرور المعن لاسيما اذا رأينا ذلك الرجل لا يامر بشيء يعود  
عليه بصالح خاص به بل مطالبه عائدة بالنفع العام لجميع الشعب  
نعلم انه صادق في دعواه وان كان الامر بخلاف ذلك كله نعلم انه  
كاذب بمدعاه فعندما نظروا الى اوامره وجدوها طبقا ما  
يعهدونه مرضيا لملكهم وراوا قوانينه كذلك متكاملة بخير البلاد  
ونجاح العباد ورفع الفساد والاصالح له خصوصي في كل ما يامر به

وينهى بل هو مشتعل على ما يجلب الخبر ويدفع لضير محنو على  
تعليمهم شكر الملك على اعاماته عليهم وبالحقيقة ذلك لشكر  
عائد بالمنافع اليهم فعند ذلك جزموا بصدق ذلك الرجل بما  
يدعيه وخضعوا له اتم الخضوع

وطائفة منهم قالوا لاشك ان جميع ما يدعيه هذا الرجل  
يشبه وما يشتره من القوانين وما هو عازم على اجرائه من التصرف  
باحوال من يتبعونه من رعية ملكنا لا بد ان يعلم به ملكنا ومن  
المحال ان لا يعلمه لظهوره عدل بين الخاص والعام ومثل ذلك لا يتم  
كتمه نه وو عن اقصى ابلاد فان كانت دعواه صحيحة اقره  
الملك على اعماله ولم يرسل اليه من يكذبه ويقبض عليه وعلى  
من يتبعه ويعاقبهم شد لعقاب وان كن كاذبا في دعواه مزورا على  
الملك خطه وختمه ومتلعبا في رعيته حسب هواه فلا شك ان  
الملك في اسرع وقت بعد ما يعلم خبره يرسل من يكذبه بمداه  
ويقبض عليه وعلى اتباعه وينزل بهم انكال الشدي لان هذا  
الافترا لا يكون حقيرا عند ملكا الحكيم الحازم بل هو امر من  
اعظم الامور يستحيل ان يعفو عنه او يتساهل فيه فصبر اولئك  
القوم مدة من الزمان كافية لان يعلم الملك خبر ذلك الرجل  
ومضت الليالي والايام التي لا يصدق العقل معها انه يخفى على



الملك خبره ومع ذلك لم يرد من جانب الملك من يكذب ذلك  
الرجل ويقبض عليه وعلى من يتبعه وينزل بهم النكال ويمنع  
الناس عن العمل بقوانينه التي نشرها بينهم في جميع لشؤون  
والاحوال بل لم ير ذلك الرجل يزداد اتباعاً يوماً فيوماً ويعلو  
شانه حيناً فحيناً فعند ذلك جزم اوئك الطائفة بصدق ذلك  
الرجل واتبعوه اكل الاتباع

وطائفة منهم لم تسبق افكارهم الى تلك الادلة التي وصلت  
اليها افكار اوئك الطوائف السابقة وانما ناموا في شان هذا  
الرجل وفي متابعة اوئك الطوائف له وفي ارجوه والدلائل التي  
حملتهم على تصديقه والتسليم اليه فقالوا ان هؤلاء الاقوام الذين  
اتبعوا هذا الرجل لاشك انهم عقلاء واصحاب اراء سديدة  
ومستعدون للاستدلال على الحقائق والتوصل للصواب وزاهم  
قد تركوا عوائدهم المألوفة لهم والموروثة عن اباؤهم وهجروا اكثر  
قوانين ملكهم التي كان قد سنها في الزمان الماضي كل ذلك بسبب  
تصديقهم هذا الرجل ولا شك ان هجر مثل تلك العوائد المذكورة  
يصعب عليهم جداً وانهم يعلمون قطعاً ان تركهم لكثير من  
لقوانين التي كان سنها لهم الملك ان لم يكن بامرهم ورضاه يستحقون  
انتقامه الشديد فتصديقهم هذا الرجل لابد ان يكون ناشئاً عن

تحرير ادلتهم التي اعتمدوها في تصديقه ولولا انها ادلة قاطعة  
 اوصلتهم الى الصواب لما كانوا جروا بمتنصها ولما هجروا ما لوفاتهم  
 وتعرضوا للانتقام ملكهم ولما كانت عقولهم السليمة تمنعهم ان  
 يقدموا هذا الاقدام ويخطروا هذه المحاطرة اعتماداً على دليل  
 ضعيف او هوى نفس وخيم العاقبة فانفاقهم جميعاً على تصديق هذا  
 الرجل مع تنوع ادلتهم لانتك انه حجة اخرى مستقلة تثبت دعواه  
 اذ ان من المحل الذي لا يصدق العقل ان يكون ذلك الاتفاق  
 من اولئك القوم العقلاء ونوفر تلك الادلة التي وضحت لهم  
 حاصلها بوجه الصدفة ولا يقول بالصدفة في ذلك الامكابر فنحن  
 اعتماداً على جميع ما تقرر لدينا على هذا الوجه المشروح وهو اتفاق  
 هؤلاء الجماهير بهذه لكيفية التي لانكون بوجه الصدفة ولا تنشأ  
 الا عن تثبت وتحقيق تام من اولئك العقلاء قد صدقنا هذا  
 الرجل فيما يدعيه وامثلنا جميع ما يامرنا به مقرين بانه رسول  
 ملكنا بلا اشتباه

وطائفة منهم كانوا ممن اغفلهم امر معاشهم واستغراقهم في  
 لذاتهم فهم لا يعلمون ان للناس ملكاً متولياً عليهم وان حقيقته  
 انه كبير له السلطة التامة على شؤون جميع الناس بحيث يتصرف  
 في احوالهم بموجب العدل حتى يمكنه ان يجمع الاموال الكثيرة

منهم التي لا يتوفر جمعها غيره وانه يمكنه ان يقتنى التحف الفاخرة  
 التي يمتنع على سواه ان يقتنيها لانفرده بانقياد الناس اليه مادة  
 وادبا فيمكنه جمع قواهم الحسية والمعنوية الى قوته فيبلغ بذلك  
 ما لا يبلغه غيره وكانوا ايضا من غفلتهم يظنون ايضا ان امور  
 الناس ومحجى احوالهم ومع ملاتهم بمقتضى القوانين التي بين  
 ايديهم كل ذلك ليس تدبير ملك واختيار متصرف متسلط  
 بل يتوهمون ان ذلك جميعه جار على طريق الاعتياد ومقتضى  
 تقلبات الزمان وطوارق الحدوث حتى صار ذلك ناموسا ملوفا  
 جاريا بلا تخلف الفتنة الطباع وخلافه عندها لا يستطيع فهم  
 بالاحرى ان لا يعرفوا رسلا للملك وكيفية ارسالهم ووضع لقوانين  
 من جانب الملك وانها باختياره ون له تبديلها بسواها فهو لا القوم  
 لما سمعوا دعوى ذلك الرجل التي ادعاها في بلدتهم على رؤس  
 الاستهاد ونظروا الى شؤن اولئك الطوائف معه وانهم كذبوه  
 اولوا وحاوروه ثم انقادوا اليه وصدقوه تنبأت افكارهم  
 واستيقظت الباهم ومن يسمع يخل فقل بعضهم لبعض ان  
 هذا الامر مهم جدا فان كان يوجد للناس ملك متسلط عليهم  
 غاية التسلط وشانه في تلك السلطة ان يتصرف في احوالهم وان  
 يجمع اليه قواهم ويحلي بغناهم وهو الان مرسل هذا الرجل ويامرنا



باتباعه وبقينا نحن في غفلتنا هذه لانتحل له امرا ولا نرفع له  
 ذكرا فلا شك ان عاقبتنا تكون وخيمة علينا اذ لا بد ان هذا  
 الرجل يبلغه حقيقة حالنا وعدم التفاتنا اليه فينتقم منا اشد الانتقام  
 ولا يعذرنا بجهلنا وغفلتنا عن سلطانه فالصواب لنا ان نتامل في  
 كلام هذا الرجل ودعواه وفي شؤن هؤلاء الجماهير الذين  
 حالقوه ثم اتبعوه حتى نتوصل الى حقيقة الحال اهو صادق فنتبعه  
 ام كاذب فبالكذب نصدعه فاخذوا يتأملون في ذلك مع كامل  
 التحري واتم البحث فبعد تأملهم الصحيح وتحريهم الكامل وبحسب  
 التام عن حقيقة الصواب نتج لهم ما ملخصه اننا وان كنا لانعرف ان  
 في الكون ملكا ولا نعرف خطه ولا ختمه ولا انشاء ولا شيئا من  
 قوانينه حتى نقابل بها ما جاء به هذا الرجل ولا نعرف اخبار  
 الرسل المتقدمين في شأنه ولا العلامات التي علموه بها فلا اقل من اننا  
 نعتبر شهادة هؤلاء الجماهير الكثيرة الذين قالوا انهم يعرفون تلك  
 الامور جميعها ويحققونها وقد اتخذوها عمدهم في تصديق هذا الرجل  
 وسلوكهم في سبيل يصعب عليهم سلوكه لولا تيقنهم بصدقه  
 فانفاقهم على ذلك وهم عقلاء وتصريحهم بشهادتهم انهم يعرفون  
 تلك الادلة ولا يرتابون فيها وانها كافية للتصديق وسلوك هذا  
 الطريق الذي فارقوا فيه ما لوفاتهم وبعض ما امرهم به الكبير

الذي دعوه باسم الملك هو دليل لنا كاف على صدق هذا الرجل  
 فيما يدعيه فان ذلك كله لا يكون ناشئاً بطريق الصدفة او عن  
 عبث او هوى نفس او مدهانة تحمل اوائك الاقوام على الامر  
 الخطير واذا اهمانا هذا الاستدلال وقطعنا النظر عن شهادة  
 هؤلاء الاقوام في شأن هذا الرجل وعن جميع ما اجروه معه فلا  
 يمكننا ان نهمل النظر فيما احضره من التحف الفاخرة التي طلبت  
 منه وشهد له طلابها بانها من عند الملك ولا توجد عند سواه ولا  
 يمكن احضارها الا باذنه ونحن كذلك نرى انه ليس من شأن هذا  
 الرجل قطعياً ان يوجد عنده مثل هذه التحف بل بمقتضى شأنها  
 وعزتها وقلة امثالها تجزم عقولنا بانها لا توجد الا عند من له السلطة  
 التامة وانصرف المطلق في اموال الناس قادر على جمع قواهم الحسية  
 والمعنوية الى قوته حتى تبلغ درجة يمكنه معها ان يقتني مثل هذه  
 التحف النفيسة فاحضار هذا الرجل لها عندما طابت منه هو  
 دليل كاف على وجود كبير متصف بتلك الصفات السامية  
 يسمى ملكاً وانه هو الذي ارسل ذلك الرجل الينا وصدقه في  
 دعواه بتسليمه له تلك التحف عندما طابت منه فاعتماداً على  
 ذلك كله قد جزمنا نحن بوجود ملك للناس وبارساله هذا الرجل  
 اليها وخضعنا له اتم الخضوع وانقدنا اليه كامل الانقياد

هذا وقد كان يوجد بين اهل تلك البلدة من كل طائفة من  
 لطوائف المتقدمة الناس اخذتهم عزة النفس وعتو الانفة والتهالك  
 على ما اعتادوا عليه موروثاً عن اباائهم فتصوروا ان هذا الرجل  
 اذا سمع له دعواه فلا بد ان يصير هو الامر علينا ونحن الامورين  
 له وكثير منهم قد كانوا امراء بين اقوامهم متميزين على اقرانهم  
 وصعب عليهم تصديقه والخضوع له بسبب تلك الوسوس فاصروا  
 على نكذيه ظهراً وقلوبهم بماؤة بتصديقه ولكنما غلب هواهم  
 العاجل على عقولهم وهان عليهم انتقام الملك الآجل بما سكنت  
 اليه نموسهم من اختيارها الباطل وهكذا يوجد من الحمقاء من  
 تراه عند انفعالاته النفسية من نحو عزة النفس او الغضب او  
 الغيرة او التعصب الباطل يغمص الحق وينصر البطل ويهون  
 عليه الخطر العظيم ثم يندم بعد ذلك حين لا ينفعه الندم ثم اخذ  
 اولئك المعاندون يؤولون كل دليل من الادلة التي اعتمد عليها  
 سوامهم من اوثات الجماهير بتاويلات واهية وتمحلات ساقطة  
 ويصرفون كلا منها عن دلالة بطرائق فاسدة لا يقبلها صريح  
 العقل ولا يشهد بها الضمير الحر ونارة يفلطون اولئك الاقوام في  
 استدلالاتهم بغير سند يعتمد عليه وغفلوا عن امر لا يغفل عنه الا  
 ابليد الجاهل بطرق الاستدلال ولا ينكره الا متجاهل مكابر



يدعى جواز وقوع المحال وهو انه لو سلم لم بالفرض ومجازاة  
 الخصم تأويل كل دليل على حدته لا يسلم العقل السليم والضمير  
 الحر انه بطريق الصدفة قد توفرت تلك الدلائل لتصديق ذلك  
 الرجل وتيسر له ان يصورها مع فسادها بصور الادلة الصحيحة  
 ويموهها على اولئك الجماهير حتى افنع افكارهم بتصديقه واخرجهم  
 مما القوه الى غير ما القوه على ان بعض تلك الدلائل لم يكن ذلك  
 الرجل مقيماً لها عليهم ولا ساعياً بتدوينها لديهم وانما اوصلتهم اليها  
 عقولهم بعد التأمل والاستبصار ولا صنع له فيها البتة ووجود  
 العلامات التي قالت الرسل قبله انها توجد فيه لا يصدق العقل  
 ايضاً ان يكون في قدرته احداثها في نفسه واحواله وقد جهل  
 هؤلاء المولون ان الاشياء المجتمعة لها حكم غير حكم كل فرد منها  
 على انفراده فلها من القوة ما ليس له وهذا مسلم في المحسوسات  
 والمعقولات فشهادة الفرد غير شهادة الافراد الكثيرة المجتمعة  
 وهذه تفيد ما لا تفيد الاولى وتعطى من القوة ما لا تعطيه  
 وكذلك الادلة الكثيرة المجتمعة على نتيجة واحدة تقنع الضمير  
 وتبعده عن الركون للتأويل ما لا يفعله الدليل الواحد والدليلان  
 فاذا سلمنا ان ذلك الرجل تيسر له تقليد خط الملك فكيف  
 يصدق العقل انه مع ذلك تيسر له تقليد ختمه واشائه وموافقة

القوانين التي سنّها الملك سابقاً واحضاره التحف التي لا توجد الا  
عند الملك ولا يمكن احضارها الا ارادته وكيف اتفق مع ذلك  
ان توجد فيه العلامات التي كانت الرسل المتقدمون ذكروا انها  
توجد في رسول الذي في عزم الملك ان يرسله بعد حين وكيف  
خفي ايضاً امر دعواه على الملك بعد اشاعته في البلدة ومروور مدة  
كافية لبلوغ خبره للملك ولم يرسل اليه من يكذبه ويعاقبه  
وبالحق انه لا يصر على لقول بتلك التأويلات واعتقاد الصدقة  
بتلك الموافقات الامكاير جامد على هوه وتعصبه الا عمن يستحق  
اهمال كلامه وعدم الالتفات اليه .

وقد وجد من كذب ذلك الرجل فرقة لم يعملوا فكرهم في  
الاستدلال على صدقه او كذبه فغاية ما كان منهم انهم بقوا  
متمسكين بما القوه من قديم الزمان موروثاً عن اسلافهم وقالوا اننا  
لا نترك ما نحن عليه ولا نفارقه الى سواء تمسكنا اعمى وتعصباً اعشى  
وهؤلاء القوم لوقيل لهم ان هذا الرجل اذا كان صادقاً في دعواه  
يخشى عليكم من انتقام الملك بسبب عدم اتباعه لم يكن لهم من  
الجواب الا قولهم انه كذاب ونحن لا نصدق فيما يدعيه فهذا غاية  
ما عندهم من الجواب الناشئ عن الجمود البارد والفكر الخامد  
فهؤلاء الخاملون هل يظلمهم الملك بانزال انتقامه بهم لا والله لانه

لو قيل له عند ارادته عقاب من كذب رسوله ان هولاء معذورون  
 في تكذيبهم اياه لعدم ظهور دليل لهم على صدقه كان له ان يقول  
 لو كنت اراهم عديمي لعقول فاقدني الادراك سيفي امر معاشهم  
 لكنت عذرهم وعفوت عنهم ولكني اراهم سيفي امور معاشهم  
 وصوالهم الخاصة بهم ذوي عقول ونبيه تام وتيقظ كامل كاف  
 لبلوغهم ما ربه فكأن عليهم ان يوجهوا هذه القوى التي  
 يستخدمونها في تعيشتهم وصوالهم الى التسامح في دعوى ذلك  
 الرجل والاستدلال بواسطتها على صدقه او كذبه كما يستعملوها  
 في استدلالهم على اخصامهم عند منزعتهم في اغراضهم فاذن  
 هم عندي غير معذورين بل تعاونهم في الالتفات الى كلام رسولي  
 والتأمل في دعواه هو الذي اعني عين بصيرتهم وواقعهم في خطأ  
 تكذيبهم اياه وبذلك يستحقون انتقامي وسلب انعامي فانا انتقم  
 منهم بهذا الوجه الظاهر الجاري على موجب العدل

ثم ان ذلك الرجل المدعى ارسال الملك اياه بعد اتباع اولئك  
 الجماهير له لم يزل مهتماً باقناع الذين لم يصدقوه وهم لفرقة  
 المكابرة المتعمدة عليه بالتاويلات الواهية والفرقة المكذبة له بدون  
 التفات الى الدلائل فجعل دائماً يقدم لهم الصائح ويوضح لهم الادلة  
 ويوقظ افكارهم لما فيه صلاحهم وهم مع ذلك لا يزدادون الا



نفورا ومكابرة وجمودا فلما اعياه امرهم وتحقق انه لا ينجح فيهم عمل  
البرهان وراهم قد انتصبوا له ولا تباعه اعداء الداء يترقبون القرص  
الاضرار والاذى جرد لهم السيف وناصبهم الحرب بامر الملك  
الذي ارسله

اذا المرء لم ينجح به النصيح لم يكن له رادعا الا لعصا فوق راسه  
فاستعان بمن اطاعه على من عصاه وقامت بين الفريقين الحرب  
على قدم وساق وحاصل الامر بعد ما استمرت الحرب بينهما سجالات  
سنة الله في خلقه اذ جعل الامر دولا انه انتصر ذلك الرجل  
على محالفيه والعاقبة للمتقين فقتل بعضهم اذ لا دافع لاذاهم الا  
القتل واتلاف المؤذى امر معقول مقبول وبقتلهم سلامة المدينة  
من الدمار -

(وقطعك اعضاء المربص ان يكن به حياة المرء عين الواجب)  
واستأثر بعضهم كسر الشوكة اداهم بضرب الاسترقاق عليهم  
وجراء لمخافتهم رضاء ملكهم واخضع بعضهم لامتنال بعض اوامره  
التي تكف بأمهم عن الاضرار به واتباعه وشرط عليهم ان  
لا يجاهروا بتكذيبه وان كانوا باطنا مكذبين حفظا لايته وحذرا  
من انصداع افكار متبعيه وان يدفعوا اليه من مكاسيهم ما يكون  
عوناً على تدبير شؤون البلدة وابقى مجازاة تكذيبهم له الى حضور

الملك يفعل بهم ما تقتضيه حكمته ولبعض منهم خرج من البلدة  
 والتجأ الى المعقل والجبال وهؤلاء ايضا لم يهمل محاربتهم كما  
 امكنته الفرصة املاً في رجوعهم الى تصديقه وحذراً من كرم  
 عليه وعلى تباعه بالاذى عند قدرتهم عليه وقد انذروهم بأنه وان  
 حلصوا من انتقامه بخصمهم فلا يخلصون من انة م الملك متى  
 حضر وظهر عليهم فانه يفعل بهم حينئذ ما يستحقونه بمقتضى  
 لعدل والحكمة

والبعض منهم المجاهد الخوف او اطمع الى التصديق ظاهراً  
 وضمروا في قلوبهم التكذيب فالحقهم ذلك الرجل باتباعه  
 وعاملهم معاملة اشباعه لانه كان يقول اني مامور من الملك ان  
 اعتبر ظاهراً من يشعني لان البحث عن بواطنهم ربما افسد على  
 كثيراً منهم بعد ان يكون صادقاً ويفتح لاعدائي باباً ان يقولوا  
 عني اني مرتاب في اتباعي وغير مطمئن لهم وهؤلاء القوم المتلبسون  
 متى انكشف حالمهم للملك فيما بعد واطلع على بواطنهم وانهم لم  
 يتبعوا رسوله الا خوفاً او طمعاً وهم بغضونه اشد البغض ويتربصون  
 الفرص لاذيته واذية اتباعه الصادقين فلا شك انه ينزل بهم اشد  
 النكال وبذيقهم الاحوال اذ هم اعظم ضرراً من سواهم ولا يؤمن  
 في جميع الاحوال اذاهم

والبعض منهم الجأهم الخوف أو طمع بما في ايدي ذلك الرسول  
وايدي اتباعه من الاموال التي يجمعها لاصلاح شأن المدينة الى  
لتصديق والخضوع طاهراً وهم في لباطن مكذبون وبكتم بعد ما  
خاطبوا ذلك الرجل واختبروا احواله وفهموا حقيقة لقوانين التي  
دعى ان الملك ارسله بها وشاهدوا معاملته مع اتباعه بكل استقامة  
وانه لا يامر الا بالخير ولا ينهي الا عن الشر انشرفت قلوبهم  
لتصديقه ظاهراً وباطناً فصدقوه كذلك وصاروا من خيار اتباعه  
واكرم انصاره

اذا احطت خبراً بجميع ما حرزناه وفهمت رموزه وخفائيه وظهر  
لك في شأن هذا الرجل ان العقل الحر السليم الحالي عن الهوى  
والنفس الاعمى المطلق من قيود التقليد وخجل الخروج عن  
الخطأ الذي اعتاد عليه يحكم بصحة دعواه وانه رسول الملك بلا  
اشتباه لان اتفاق تلك الدلائل لا يكون بوجه الصدفة عند كل  
ليب عاقل فاعلم ان محمد بن عبد الله بن عبد المطلب عليه  
الصلاة والسلام قد نقل لنا بالتواتر اي نقل لنا الجماهير الكثيرة  
الذين لا يحصى عددهم ويحيل العقل نواظهم على الكذب  
كاحالته مثلاً نواظ الناس جميعاً على الاخبار بوجود مكة  
وهي غير موجودة عن الجماهير الكثيرة كذلك وهم جراً عن



الجماهير الكثيرة كذلك الذين شاهدوه ونظروه راي العين  
 واحاطوا باحواله وبما جرى له في مدة حياته مع الامة حتى تم له  
 تصديق الالوف من اتباعه بكل ما جاء به انه بعد ما مضى له من  
 العمر اربعون سنة بين قومه وقد عرفوه بالصدق والامانة حتى  
 دعوهم محمد الامين ولم يجر له في تلك المدة تعلم لقراءة وكتابة  
 ولم يجتمع مع اهل هاتين الخطتين اجتماعاً يمكنه معه ان يتعلمها  
 منهم ويؤهله ذلك لاكتساب جملة من معارف الامة وشرائع  
 الاقدمين وقوانين الممالك ولم يثر عليه في تلك المدة بمعاينة شيء  
 من ذلك قام بين جماهير العالم من العرب والعجم مع قلة ذات يده  
 وقلة انصاره واعوانه وعدم سبب سلطنة في اجداده قد زالت  
 فيظن به انه يريد استردادها بالتحويل على الرئاسة فادعى ان الله  
 سبحانه وتعالى اله لعالم ارسله الى الناس كافة لاجل ان يباينهم شرعه  
 الذي شرعه لهم ليتكفل بنجاحهم في الدنيا والاخرة وان هذا  
 الشرع يناسب زمانه الذي بعث فيه الى انقضاء هذا العالم وانه  
 ينسخ به كثيراً من احكام شرايع الرسل الذين بعثهم الله تعالى  
 قبله فيما مضى من الزمان الذي كان هذا المنسوخ يناسبه وانه  
 ينهاهم عن عوايد واخلاق قبيحة مضرّة بصوالحهم ورثوها عن  
 ابائهم او زينها لهم الشيطان واقبح شيء منها عبادة الالوتان والنيران

والاحجار والاشجار وانه يامرهم بتوحيد الله تعالى واعتقاد  
 اتصافه بصفات الكمال وتنزهه عن صفات النقص وانه يعلمهم  
 كيفية شكرهم لحالهم على نعمه التي انعمها عليهم وبالحقيقة ذلك  
 الشكر عائد بالنفع اليهم الى غير ذلك من كل ما يجلب لهم الخير  
 ويدفع عنهم الضرر مما حوته شريعته المرسل بها فعند ما سمع منه  
 اوائل الجماهير عاليه وداينهم وسلاطينهم وجبايرتهم هذه  
 الدعوى العظيمة نفروا من قبول دعواه وعادوه اشد المعاداة وهجره  
 منهم الاهل والخلان وكذبه الشيوخ والتبائن وتحول له الاعداء  
 اعداء والموافقون اخصاماً الداء ثم اخذوا في مجادلته ومحاولته  
 وجره منهج المجادلة الى طلب حجتة وصار كل منهم يطلب برهانا  
 على صدق دعواه ويتمحل له التعجيز في كل ما يراه وهو عليه  
 السلام ينصب لهم لدلائل ويحيب في المقترحات كل سائل ومن  
 اعظم الحجج التي استند في اثبات دعواه اليها وجعل معظم  
 اعتماده عليها ما تلاه عليهم من مجموع كلام عربي يسميه قرآنا  
 ويقول انه من عند الله تعالى ارسله به اليهم وهو مشتمل على  
 التصريح بانه رسول الله تعالى الى الناس كافة وانه صادق في كل  
 ما يبلغ عنه سبحانه وهو متكمل ببيان الشريعة التي شرعها الله  
 تعالى لهم وقد جعل عليه السلام يتقدم باقصر جملة منه يسميها

سورة بمعنى انه يستدل على انه من عند الله تعالى بعجز فصحاء  
المسان اعرابي منهم وبلغائه باجمعهم عن لائين بما يسوي قصر  
سورة منه في فصاحتها وبلغتها واهل ذك المسان هم امرء  
هاتين الخطتين ووطاحل هتين الصنعتين وفيهم من بلغ فيهما اعلى  
المراتب التي يعجز عن بلوغها كل من سواهم من البتر ولا توجد  
فوقها مرتبة يمكن استيلاء بقوة البشيرة عليها ووصول العقل  
الانساني اليها ثم بعد الاخذ ولرد والاقبال والصد اخذ اولئك  
الجماهير ينضمون الى محمد عليه الصلاة والسلام ويخضعون  
لديه ويدخلون في دينه افواجا ويمتلون او امره افراداً وازواجا  
مسمين له بالرسالة من عند الله الامن لم يرد الله تعالى ان يتولاه  
واذا اردنا ان نمثل احوال اولئك الاقوام وشؤونهم معه عليه السلام  
حسب ما تدل عليه الاخبار الصحيحة والآثار لتأبنة وحسب  
الامكانات العقلية التي لو فرض وقوعها تكون نتيجها كما سنقره  
في هذه الرسالة اوصك التأمل الصادق الى تمثيل شؤونهم معه  
عليه السلام بانهم كانوا في شأنه على طرائق مختلفة ومناهج متنوعة  
اسلكوها حسب استعدادهم وسمو افكارهم وخودها فطائفة  
منهم وهم اهل الفصاحة ولبلاغة امريتين الرائج في ذلك لزمان  
بين الامة العربية سوقها فكانتا شرف علومهم واكرم مفاخرهم وهم

امرأوهما معلون باساليهما الحاملون اعلامهما والمحيطون  
 بأسرارهما وهما هو في طوق بشر من مراتبهم وبما هو ليس  
 في طوقهم من ذلك اصحاب الخطب طئانه والقصائد الرنانه  
 لما تحدهم عليه لسلام بقصر سورة من القرآن الذي جاء  
 به وادعى عجزهم عن معارضته ووصفهم بالضعف  
 والقصور عن بلوغ تلك المنقبة ولو كانت بعضهم لبعض ظهيرا  
 منزهة بذلك في كل محفل مشهرا له في كل محفل ومع ذلك  
 يسفه حلامهم في عاداتهم وعبادتهم ويطعن في معبوداتهم التي  
 عبدوها بضلالتهم اخذوا يتاملون في ذلك القرآن ويسهرونه  
 بمسبار لتبيان وبقلوبونه ظهرا لبطن ويتدبرونه تدبر لناقد البصير  
 فظهر لهم ان هذا القرآن بلغ مرتبة في الفصاحة والبلاغة لا تدركها  
 قوى بشرية ولو ان بعضهم كابر وعارضه لجاء بالغث البارد  
 واصح سخرية عند الصادر والوارد لان كل امر قويل بما يفوقه  
 ويفضله بدرجات سامية تظهر للعقول دناءته وتضع للافكار  
 خسة وتنهط في الانفس منزلته ولو كان في نفسه سميا فتحقق  
 عندهم عجزهم عن معارضته ولو باقصر سورة منه فافقروا بعجزهم بل  
 بعجز لشروا ان ذلك دليل على انه من عند خالق القوى والقدر  
 فصدقوا جميعا دعوى محمد عليه السلام بالرسالة واتبعوه فيما جاء



به من عند الله على ما يرام

وطائفة منهم كانوا من اهل الخبرة في نقد الكلام ومعرفة الصفات الفاضلة فيه وتدبر اساليبه التي تروق ذوى الالباب ومشتملاته التي تاتي بالعجب العجيب فظهر لهم بعد لتأمل الصادق في ذلك القرآن انه وجدت فيه خوص كاملة لا يمكن في العقل اجتماعها في مجموع كلام مهم. تأتق فيه وضعه واتسع اطلاعه على الماضي والحاضر والمستقبل واحول الامم في شؤنها اجمع والاحاطة في جميع الفنون والاداب والحكم والسياسات وتحري فيه عدم المضاربة والتناقض وحسن الاسلوب مع الانفراد عن الاساليب الممهودة عند العرب الا ان يكون القائل هو الله تعالى المقادر على ذلك كله وعلى جمعه في كلام يريد جمعه فيه وذلك انهم وجدوا هذا القرآن يخبر عن غيوب مستقبله تاتي طبق اخباره كوعده اتباع محمد عليه السلام بدخول مكة آمنين فجاء الامر كذلك ويخبر عن قصص الاولين وسير المتقدمين كما هي حكاية من شاهدها وحضرها ويخبر عن الضمائر من غير ان يظهر ذلك من اصحابها بقول او فعل كما يعلم من حوادث حدثت لبعض اتباع محمد عليه وعليهم الصلاة والسلام وبعض اعدائه (كما في التفاسير وكتب الحديث) وهو مع اتساع مجاله في كل فن من

اخبار واحكام ومواعظ وامثال واخلاق واداب وترغيب  
 وترهيب ومدح الاخيار وذم الفجار وتحذير من قبائح السجاياء ومواقع  
 الدنيا وتدبير لسياسات ومراعاة الاوداء ومدافعة الاعداء ومجادلة  
 الالخصام ونسكيت لطعام واقامة الدلائل على وجود الباري ته لي  
 وتوجيهه وعلى الحشر والنشر ودفع لتبته وازالة لريب ووصف  
 دار النعيم واحوال سكانها ودار الجحيم واهوالها ووصف عالم  
 السموات وم في العالم اعلاوى من الايات من كواكب وامطار  
 وسحاب وبروق ورعود وعجائب ووصف الارض وجب لها وسهولها  
 وبحارها وبنائيمها وانهارها وما اشتملت عليه من نباتات وحيوانات  
 ومعادن وازهار واثمار واشجار واطيار وظلمات وانوار حتى يصح ان  
 يقال انه لم يبق عنما من علوم الاوائل والاواخر الاصرح به او اشار  
 اليه على اساليب متنوعة وطرائق مبتدعة لم يقع فيه تناقض ولم  
 يتخلله تضارب خاليا عن جميع العيوب خارجا بحسن نظمه عن  
 مشابهة كل اسلوب ليس له مثال يحتذى عليه ولا امام يقتدي  
 به فلا هو من نوع القصائد العربية ولا من الارجيز البدويه ولا  
 من الخطب القسية ومع ذلك فهو في العقول مستحسن وفي  
 النفوس مستملح وفي الاذواق مستعذب وفي القلوب محبوب  
 وللإسماع مألوف كلما تكرر حلا ومن اي الافواه سمعته علا وغلا

ولا يصح صرف الله تعالى في مثل أسارى ان يجمع كل تلك  
 الصفات فيه اذ لا يصح في بعضها في ذلك الصغير الخ  
 فلو ان الذي ظهر منه من صفاته من اجتماع تلك الصفات في هذا  
 السلام الذي هو السلام نعمر عنه هو الشر او كان مصدرا  
 لبعض ما اعاين محمد عليه السلام به وهو ان من المراتب مادة  
 ان باقي ما ذكره من صفاته واحقق الامانة واعظم احوال حسن ما ذكر  
 السياسي من دليل واضح على انه من عند الله تعالى ان محمد به  
 ليكون معرفة له بدل على صفته انه من عند الله تعالى محمد  
 عليه السلام الرتبة من عند الله وآمن بجميع ما جاء به فاستمعوا  
 من اتباعه واكرموا شيعته

ومطابقة منهم لم يكونوا من اصحاب الصفات والامانة ولم يكن  
 عندهم قوة النظر والامانة الصفات التي اشتهر عليهم القرآن  
 الدال اجتماعها فيه على انه اس من مصداقات الشريعة  
 راوا محمد عليه السلام دعى اربعة من عند الله وادعى ان  
 هذا القرآن من عند ربه وانه يتعدى اهل العصاة والامانة  
 بقصر سورة منه ويدعى محرم عن معارضته وبشافهم بذات في  
 كل مجمع ويفرغهم بقصودهم عنه على مرأى من محرم حسن  
 وسبح وراوا ان لبعض من اهل الفصاحة والبلاغة الحائزين فمضب

السبق في ميادينها قد اقرؤا بالعجز عن معارضته وفارقوا دين  
ابائهم وقديم عاداتهم واتبعوا محمدا عليه السلام في دينه وسلوكوا  
معه سبيلا يصعب عليهم سلوكه لولا تيقنهم بانه عليه السلام رسول  
الله تعالى يامرهم بسلوك هذا الطريق وراوا ان بعضا اخر من اهل  
الانتقاد والبصيرة ومعركة الصفات الفاضلة للكلام قد شهدوا له  
باجتماع صفات فاضلة شريفة في ذلك القرآن لا يمكن اجتماعها  
في كلام الا ان يكون من عند الله تعالى فصدقوا محمدا لاجل ذلك  
ايضا وفارقوا ما هم عليه واتبعوا سبيله وراوا بعضا اخر من اهل  
الفصاحة والبلاغة المشهود لهم بالسبق في هذين النين من  
جمهور اهلها قد اجمموا عن المعارضة لذلك القرآن مع تحديه لم  
عليه السلام بقصر سورة منه ومناداته بين الملاء العام بعجزهم عن  
معارضته وتقريرهم في كل ناد بذلك العجز ومع ذلك لم يظهر منهم  
الا الاصرار على ما هم عليه والاتجاه الى مكافحته عليه السلام  
بالحرب فتعرضوا لسفك دمائهم ونهب اموالهم وسبي ذراريتهم  
وتخريب ديارهم وهجر اوطانهم فلو كان في قدرتهم معارضة ذلك  
القرآن ولو بمقدار اقصر سورة منه كما تحداهم به لما كانوا اجمموا  
عن المعارضة وتعرضوا للبلاء العظيم فكان يمكنهم ان يولفوا  
مقدارا من الكلام اقصر البليغ مساويا في الفصاحة والبلاغة



لا قصر سورة من قرآن ويقولوا لمحمد عليه السلام هات نحن قد  
 عارضنا قرآنك وابطلنا برهانك فسقطت دعوك بهجرنا عن  
 المعارضة وتبين ان الاتيان بمثل هذا القرآن في استطاعة الانسان فلا  
 واييك ما فعلوا ذلك ولو فعلوه اوجاءوا بما يقارب المساوي لنقل  
 اليه لتوفر دواعيه كما نقل لينا جميع شؤنهم معه عليه السلام من  
 هجوله وقذف وسفه عليه وعنف ومعارضة شعراء امته وخطبائهم  
 وانما التجوا الى ذلك البلاء العظيم والخطر الجسيم وهم بلا شك  
 اصعب عقول تمنهم ان يتركوا السبيل لسهل المستطاع ويختاروا  
 اوعر المسالك واصعب المذمخ وي عاقل بفعل ذلك ويسعى في  
 اتلاف نفسه وماله وولده وتخريب دياره وهجران اوطانه بالضرورة  
 تنجته الى اختيار الاشق وارنكاب الصعب ثم

اذ لم تكن الا الاسنة مركبا فاحيلة المضطر لا ركوبها  
 وحيث لا اضطرار فاي شي حملهم على تجشم الاحصار ما حملهم الا  
 عجزهم عن المعارضة والتعصب الاعمى الذي اشقاهم فوئك القوم  
 لما تاملوا في احوال هؤلاء الفرق الثلاث وتبصروا فيها تبصر  
 الناقد البصير قلوا ان شؤن هؤلاء الفرق من اقرار الغصحاء البلقاء  
 منهم بالهجر عن المعارضة غير متهمين بالمداهة وانقيادهم الى  
 التصديق واقرار اهل المعرفة منهم ببلوغ القرآن الدرجة التي لا تنال

في الصفات الكلية واذعانهم ايضا بصدق محمد عليه السلام  
وطهور عجز بعضهم من اهل الفصاحة والبلاغة عن المعارضة  
باجرامهم عنها ولتجنبهم الى الصعب الاشق هو دليل كاف لنا  
على صدق محمد عليه السلام في دعواه الرسالة فحق آمانه  
وصدقناه

اقول كأن هولاء الطائفة قد كوشفوا باستدلال الجاحظ رحمه  
الله تعالى في بعض كتبه على صحة دعوى محمد عليه السلام  
الرسالة من عند الله بحجز العرب عن معارضته في القرآن الكريم  
وانتقلها كلامه في ذلك كلاما يأخذ بمجامع القلوب ويدفع  
الريب عن كل محجوب قال رحمه الله تعالى بعث الله تعالى محمدا  
عليه لسلام أكثر ما كانت العرب شاعرا وخطيبا واحكم ما كانت  
لغة واشد ما كانت عدة فدعا اقصاها وادناها الى توحيد الله تعالى  
وتصديق رسالته فدعاهم بالحجة فلما قطع العذر وازال الشبه وصار  
الذي يمنعهم من الاقرار الهوى والحمية دون الجهل والخيرة حملهم  
على حطهم بالسيف فنصب لهم الحرب ونصبوا له وقتل من عليتهم  
واعلامهم واعمامهم وبنى اعمامهم وهو في ذلك يعجز عليهم بالقرآن  
ويدعوهم صباح مساء الى ان يعارضوه ان كان كاذبا بسورة واحدة  
او بآيات يسيرة فكما اراد تحديهم بها ونقريعا اعجزهم عنها تكشف

حيلة ولا حجة قالوا له انت تعرف من اخبار الامم ما لا نعرف  
 فلذلك يمكنك ما لا يمكننا قال فها توها مفتريات فلم يرم ذلك  
 خطيب ولا طمع فيه شاعر ولو طمع فيه لتكلفه ولو تكلفه لظهر  
 ذلك ولو ظهر لوجد من يستجده ويحامي عليه وبكابر فيه ويزعم  
 انه قد عارض وقابل وناقض فدل ذلك العاقل على عجز القوم مع  
 كثرة كلامهم واستفحال لغتهم وسهولة ذلك عليهم وكثرة شعرائهم  
 وكثرة من هجاه منهم وعارض شعراء اصحابه وخطباء امته لان  
 سورة واحدة وايات يسيرة كانت انقض لقوله وافسد لامره وابلغ  
 في تكذبه واسرع في تفريق اتباعه من بذل النفوس والخروج عن  
 الاوطان وانفاق الاموال وهذا من جليل التدبير الذي لا يخفى على  
 من هو دون قريش والعرب في الراي والعقل بطبقات ولم القصيد  
 الحبيب والرجز الفاخر والخطب الطوال البليغة ولقصار الموجزة  
 ولم الاسجاع والمردوج واللفظ المنشور ثم يتهدى به اقصاصهم بعد ان  
 اظهر عجز ادانهم فبحال اكرمك الله ان تجمع هؤلاء كما هم في الامر  
 الظاهر والخطاب المكشوف البين مع التقرع بالنقص والتوقيف  
 على المعزوم اشد الخلق انفة واكثرهم مفاخرة والكلام سيد عملهم  
 وقد احتاجوا اليه والحاجة تبعث على الحيلة في الامر الغامض  
 فكيف بالظاهر الجليل المنفعة وكما انه محال ان يطيقوه ثلاثا وعشرين

سنة على الغايط في الامر الجليل المنفعة فكذلك محال ان يتركوه وهم  
يعرفونه ويمجدون السبيل اليه وهم يبذلون اكثر منه انتهى  
وطائفة منهم وهم غالبا الذين لاسبق لهم في الفصاحة والبلاغة ولم  
تسم افكارهم الى الاحاطة بما حواه القرآن من الصفات الفاضلة  
التي لا يمكن جمعها فيه لاحد من البشر ولم يلتفتوا الى عجز من عجز  
عن معارضته من اهل تينك الخطتين وقرارهم بذلك ولا الى حال  
من حملهم العجز على الاتجاء الى المقارعة كانت انظارهم منصرفة  
الى عالم لطبيعات والى النواميس التي تجري على موجبها حوادث  
الكون ويعلمون انه ليس في قدرة البشر تغيير شي منها قالوا نحن  
نطلب من محمد عليه السلام الاتيان بامور تكون خارقة لتلك  
النواميس اي خارقة للعادة المطردة في هذا الكون فان جاء بذلك  
يكون صادقا لانه اذا خرفت لعادة في ذلك على يديه عند طائفتنا  
ذلك منه يتبين لنا ان الله تعالى خرقها له تصديقا لدعواه الرسالة من  
عنده ويكون اجراء ذلك بمنزلة قوله تعالى صدق محمد فيما يبلغ  
عني الاتري انه لو قام رجل في حضرة ملك وخاطب الحاضرين  
قائلا ان هذا الملك يامركم ان تطيعوني فيما آمركم به فقالوا نحن  
لا نصدقك في هذه الدعوى حتى يقوم هذا الملك الآن من مكانه  
ويجلس في المكان الفلاني من هذا المجلس فلما سمع الملك كلامهم قام



من مكانه في الحال وجلس في ذلك المكان الذي ذكره ثم اذا  
 طلبوا منه حركة اخرى تصدر من الملك تكون تصديقا له كنزع  
 الملك التاج عن رأسه ووضعه على رأس اخر ففعلها الملك في  
 الحال وهكذا حركة اخرى كمشييه سبع خطوات في المجلس  
 ورجوعه لمكانه ففعلها ايضا فلا شك ولا ريب حينئذ ان تلك  
 الافعال التي صدرت من ذلك الملك على خلاف عادته بمجرد  
 سماع كلامه لا تكون بوجه الصدقة وانما هي بمنزلة قوله صدق  
 هذا الرجل فيما يدعيه لديكم من اني امركم باطاعته ومن يقل  
 خلاف ذلك ويدعي الصدقة في وقوع ذلك بعد من الحمدة وان  
 عجز محمد عن الاتيان بما يطلبه منه من خوارق العادات كان  
 ذلك دليلا على كذبه وتكذيب الله له فاخذوا يطلبون منه عليه  
 السلام اجراء خوارق للعادات الجارية في هذا العالم باطراد  
 فبعضهم طلب منه اشتقاق القمر فاتي به طبق ما طلبوه وراه  
 رأي العين حاضرم وغائبهم ممن ورد من امكنة بعيدة متحدة  
 الالفق مع مكان الحاضرين فاخبرانه رأي انشقاقه مثل ما رأي  
 الحاضرون

وانشقاق القمر ليس الا من قبيل ما يحصل عند الزلازل من  
 انصداع الجبال العظيمة وانقلاب عاليها سافلها ومن قبيل ما يزعمه

بعض متأخري الطبيعيين من ان الارض وكواكب اخر منفصلات  
 عن الشمس وسبعدن اليها يوما ما وكل ذلك من الجائز عقلا  
 الداخل تحت تصرف الاله القادر وان كان غير معتاد سواء جعل  
 له سبب ام لا وطول الزمان الذي يلزم ان يكون عوضا عن زيادة  
 القوة في احداث الاعمال انما هو شرط في جانب القوة الناقصة  
 اي قوة المخلوقات لا في جانب قدرة الاله التامة وانما جعل سبحانه  
 تلك الازمنة والاسباب في اعماله ذات الاعجاب ابتلاء لاولي  
 الالباب بفضل بذلك من فضل ويهتدى اخرون الى الصواب  
 وبعضهم طلب منه ان تسعى اليه شجرة وتكلمه وتشهد له بالرسالة  
 فجاء بذلك طبق ما طلب منه

وبعضهم طلب ان يكلمه الضب ويشهد له بالرسالة ايضا ففعل على  
 وفق ما طلب منه (وكلام ما ذكر يكون بخلق الله الكلام وصدوره  
 من ذلك وهو من الجائز عقلا الداخل تحت تصرف القدرة الالهية  
 بناء على المعتمد ان نحو الحياة والادراك والآت النطق ليست الا  
 شروطا للنطق عادية يمكن حصوله بدونها او يكون بخلقها ثم صدور  
 النطق عما ذكر بناء على انها شروط لازمة للنطق على ما قيل وهو  
 ايضا تحت تصرف القادر سبحانه وتعالى)

وبعضهم شهد اتباعه عليه السلام حينما اعوزهم الماء في السفر فطلبوا

منه السقيا فوضع كفه في قليل من الماء فجعل الماء ينبع من بين  
 أصابعه وهم يستقون منه حتى اكتفوا وهم كثيرون (وهذا يكون بخلق  
 الله تعالى مقدارا من الماء ينضم الى ذلك القليل منه ويظهر  
 للرأين انه خارج من بين أصابعه حيث يخلق هناك والله الخالق  
 لا خالق سواه وايضا اذا كان انقلاب الهواء ماء هو داخل تحت  
 تصرف قدرة الكيماويين فما بالك بقدرة خالق العناصر ولكيما  
 والكيماويين) وهكذا من خوارق العادات التي جرت على يديه  
 عليه السلام عند ما طلبت منه وقد نقل لنا ذلك بالاخبار الصحيحة  
 التي جاء بها العدول وان يكن بعض منها على انفراده لم يبلغ حد  
 التواتر فلا شك ان مجموعها بلغ ذلك الحد فانه بلا ارتياب صح  
 متواترا اجمالا انه عليه السلام اتى بخوارق العادات عند ما  
 طلبت منه وهذا هو التواتر المعنوي المعتبر عند المحققين من العقلاء  
 ولا ينكر تواتر ذلك الا مكابر لا ينجل من انكار الضروريات  
 فهو لا القوم حين وجدوا انه عليه السلام قد جاء بما طلب منه  
 من خوارق العادات وخلاف النواميس الكونية التي لا يقدر على  
 خرقها الا الله تعالى ايقنوا بتصديق الله له باجرائها على يديه عند  
 طلبها منه فآمنوا به وصدقوه واعتقدوا رسالته عليه السلام (اقول  
 وليعلم ان امثال هذه المعجزات ما كانت الا لاقناع عقول من

قصرت افهامهم عن ادراك المعجزات الادبية كما مر في شان القرآن  
 وسياتي في شان انتظام الشريعة المحمدية واستنهاها على ما يدل انها  
 من عند الله تعالى وفي تطابق علامات المذكورة في كتب  
 المتقدمين على محمد عليه السلام ونرجو من يدعون ادراكهم  
 للمعجزات الادبية ان لا تكون تلك المعجزات الحسية عقبة في  
 طريق ايمانهم زعما انها تخالف علومهم التي درسوها في مدارسهم  
 وترفضها عقولهم بل الصواب في شأنهم والحزم والاحتراز في سعيهم  
 ان يعملوا ان هذه الخوارق ما جاءت الا لاقناع من قصر عن  
 ادراك تلك الادبيات وان عليهم ان يقتنعوا بما تقبله عقولهم ثم ما  
 لا تقبله ويرفضه لبرهان العقلي الفاطم يرجعون فيه الى التويل  
 الجامع بين النقل والعقل كما سيأتي ان ذلك هو القاعدة في  
 الشريعة المحمدية فيما ورد نقله وظاهره مخالف للبرهان والا فيصحبون  
 كمن يرى الشمس في كبد السماء ويزعم ان الوقت ليل لانه  
 تخيل له رؤية نجم طالع فيترك الدليل الواضح على وجود النهار  
 ويتشبث بما تخيله من ذلك النجم الذي لم يتحقق وجوده كما تحقق  
 وجود الشمس ثم لقصور تحققه ربما يكون مخطئا في رؤيته واعتقاد  
 وجوده لسبب من اسباب الغلط فكان عليه ان يؤل رؤيته  
 لذلك النجم ان لم يتحقق عدمه ولا يعمل الدليل الواضح على



وجود النهار وهو تلك الشمس المشرقة والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم

وطائفة منهم قالوا ان الله تعالى قد ارسل الينا رسلا فيما مضى من الزمان مصعوبين بشرائع شرعها لنا تنكفل باصلاح شؤوننا وتناسب الزمان الذي ارسلوا فيه وقد كان اولئك يرسل يقولون ويشيرون الى انه سوف يرسل الله الى الناس كوة رسولا بعد حين بشريعة تنكفل باصلاح شؤونهم وتناسب الزمان الذي يرسل فيه ويوجد في ذلك الرسول علامات هي كذا وكذا ولم يزل كثير من تلك العلامات مذكورا في الكتب التي بين ايدينا المنسوبة لاولئك الرسل فنحن ننظر في حال محمد (عليه السلام) فان كان ما جاء به من الشريعة طبق ما اخبر به الرسل المتقدمون ووجدنا فيه تلك العلامات التي قلوا انها تكون فيه نعم يقينا انه صادق في دعواه وان كان الامر بخلاف ذلك كانت دعواه ساقطة ولا يعاب بكلامه فماتوا في حاله عليه السلام وجميع شؤنه وجدوا ان شريعته متكفلة باصلاح شؤون الناس على اكمل ما يرام كما سيأتي شرحه في كلام الطائفة التالية لهذه الطائفة او وجدوا فيه لعلامات التي ذكرها الرسل على اظهر ما يكون عند من يرفع لتعصب الاعمي والتأويلات الواهية ويروم الوقوف على الحق والخلاص من سوء

العقبه والنصيحة لنفسه ولولامه قومه وعذله بنوه وتلك العلامات  
 لم تنزل مسطرة في تلك الكتب الى الآن وتفصيل ذلك انهم وجدوا  
 انه يصدق على محمد عليه السلام كناية اشعيا بقوله (١) ان الرب  
 استعلن من جبال فاران ومعه الوف الاطهار وفي عينه سنة النار  
 كما ان مجيء الرب من سينافى قول اشعيا كناية عن موسى واشراقة في  
 ساعير كناية عن عيسى عليهما السلام لان جبال فاران هي مكة  
 كما جاء في سفر التكوين عن اسماعيل عليه السلام انه سكن  
 فاران (٢) وقوله معه الوف الاطهار كناية عن اتباع محمد عليه  
 السلام الطاهرين من كل الشوائب كما هو مشاهد فيهم (٣) وقوله  
 في عينه سنة النار كناية عن مشروعية الجهاد في شريعته ويصدق  
 عليه ما في التثنية (٤) انه يقيم الرب نبيا من وسط اخوتهم وليس  
 اخوة اسرائيل الابني اسماعيل (٥) وانه مثل موسى يعني في  
 شريعته ومشروعية الاحكام والجهاد فيها (٦) وجعل كلام الرب  
 في فمه هو ذلك القرآن الذي اتى به في غاية الكمال ويصدق عليه  
 ما في يوحنا (٧) من انه الفارقليط والمعزى الذي يعلم كل شيء يعني  
 من الحقائق والمعارف التي نراه يعلمها اتباعه (٨) وانه هو المذكر  
 بما قاله عيسى عليه السلام يعني من التوحيد والايان والتزهيد في الدنيا  
 والترغيب في الآخرة (٩) وانه الذي يشهد لاجل عيسى عليهما

السلام يعني بالنبوة والرسالة وبرآءته مما قيل فيه (١٠) وانه لم ينج  
 حتى يذهب عيسى عليه السلام وكان لامر كذلك (١١) وانه يوح  
 العالم على الخطيئة فنانراه يوبخ كل ذي معصية واثم ويعمدق عليه  
 ما في المرامير وهو (١٢) كونه حسنا فانه في اعلى طبقات الحسن  
 (١٣) وكون الحكمة منسكة على شفته وذلك ظاهر في ذلك  
 القرآن الذي يتلوه والحكم التي يجلوها والمعارف التي  
 يبرزها (١٤) وكونه متقلدا سيفا فهو ملتزم محاربة اعداء دية  
 (١٥) وكونه قويا فهو قوي الحجة متين لسياسة قوي الجسم فقد  
 صرع اشداء العرب (١٦) وكونه ذا حق (١٧) وكونه ذا دعة  
 (١٨) وكونه ذا صدق فهذه الصفات الثلاث ظاهرة فيه (١٩) وكون  
 نبلة مسنونة فاستعداده هو واتباعه للاعداء في أدوات الرمي امر  
 معلوم وهم مأمورون في شريعته بتممه ومن نسيه منهم بعد ان  
 تعلمه يحكم عليهم بالاثم (٢٠) وكون شعب تحته فهو قد استولى على  
 الشعب العربي تقريبا (٢١) وكونه معجا للبر (٢٢) وكونه مبغضا  
 للاثم فكلا الامرين محقق فيه يشهد له بهما اعدى اعدائه  
 (٢٣) وكون بنات الملوك تخدمه فهذه بنات امراء العرب يجلبن  
 اسيرات اليه وهذه صفية بنت احطب صارت زوجته وهي بنت  
 ملك من ملوك اليهود (٢٤) وكون الهدايا ترد اليه من الملوك فهذا

النجاشي ملك الحبشة والمقوقس ملك مصر وغيرهما يقدمون له  
 الهدايا (٢٥) وكون الاغنيا تنقد له فهولا اغنيا اتباعه يدفعون  
 زكاة اموالهم للمقراء بمقتضى اوامره ويصدق ما في اشعيا ايضا (٢٦)  
 على صلاته التي فرضت في شريعته من انها تسيمة جديدة لانه  
 لم يعهد في الترائع الماضية عبادة تشاكلها (٢٧) وانه يعممها على  
 سكان اقصى الارض واهل الجزائر والبراري فهي اول عبادة في  
 ديه بعد الايمان لا يستثنى منها مكلف (٢٨) وان البرية ترفع  
 صوتها بذكره وهي لدير التي يسكنها قيثار وهو احد اجداده في  
 سلسلة النسب الذي بينه وبين اسماعيل عليهما السلام وهي بلاد  
 لعرب وقد طبق ذكره تلك البلاد بل ملا المسكونة من اغوار  
 واتحاد (٢٩) وانه به يترنم سلع وهو سلع من رؤوس الجبال فهولا  
 اتباعه يتفنون بذكره في رؤوس الجبال وقم الاكام في الاذان والصلاة  
 عليه وتسليم في كل آن (٣٠) وانه يخبر بحمده وهو الاذان في  
 خمسة اوقات في اليوم والليلة يذكر فيه اسمه ويشهد له بالرسالة  
 (٣١) وخروج الرب كجبار هو كناية عن الجهاد المشروع في شريعته  
 ولما كان الاخلاص في الجهاد مؤكدا عليه غاية التاكيد حتى اخذ  
 بتعريفه فقل ان الجهاد هو مقاتلة العدو لاءلاء كلمة الله تعالى  
 صم ان يكنى عنه بخروج الرب تعالى كجبار (٣٢) وهو يسير العمى

في طريق لم يعرفوا وهم العرب اجهل خلق الله في الاديان  
 وقد سيرهم في طريق دينه الذي لم يعرفوه (٣٣) وهو يخزي عباد  
 الاوثان والمنحوتة فهو اشد خلق الله عليهم وقرانه مملؤ بتسفيه  
 احلامهم ولطعن في اصنامهم (٣٤) وهو لقتول الذي خلق  
 لاهلاك من اشرك بالله تعالى ويصدق عليه ما في متى (٣٥) من  
 انه الحجر الذي رفضه البنائون صار راس الزوية لانه من سل  
 هاجر الدين كان بنو اسرائيل يحقرونهم ويقولون عنهم ابناء  
 الجارية ويصدق عليه ما في المشاهدات (٣٦) من انه الذي اعطى  
 سلطانا على الامم وهو يرعاهم بقضيب من حديد لانه نراه قد اعطى  
 ذلك السلطان كما هو مشاهد فيه فقد خضعت له اعظم لقبايل  
 اصحاب الالة وقضيبه الحديد هو سيفه الذي زجروا ساق به  
 من عصاه (٣٧) وهذا القرآن الذي جاء به اذا تاملنا هدايته  
 لمنهج الخيرات فهو كوكب الصبح الذي يعطاه ويصدق عليه  
 ما في الزاوية (٣٨) ان الحبشة تجثو له فهذا ما شيا قد آمن به (٣٩)  
 وهذه ملوك اليمن تأتيه بالقراين (٤٠) وهذه لام تخضع وتدين له  
 بالطاعة (٤١) وهو مخلص المضطهد البأس من هو اقوى منه لانا  
 نراه يخرج على ظلم الاقوياء للضعفاء وينهي عنه اشد السبي ويكف  
 الظالم عن ظلمه مادة وادبا (٤٢) وهو ينقذ الضعيف الذي لا ناصر



له فانا نرى هذا شأنه كما هو مشاهد فيه (٤٣) وهو رؤف بالضعفاء  
 والمساكين كما هو معلوم من حاله ولا يزال يتودد اليهم حتى يعد  
 نفسه منهم ويدعور به بذلك فهو يقول اللهم احبني مسكينا وامتنني  
 مسكينا واحشني في زمرة المساكين (٤٤) وهو ينقذهم من  
 الربا فقد شدد على منع الربا شفقة على المساكين الذين يحتاجون  
 للاستقراض وحضا للاغنياء على عمل المعروف بالاقتراض وقد  
 قل في بعض خطبه كل ربا تحت قدمي (٤٥) وهو يعطي من  
 ذهب سبا وهي من احدى جهات اليمن فهذا خراجها يجبي اليه  
 (٤٦) وهو يبارك عليه في كل يوم كما هي عبادة اتباعه فهم في  
 كل يوم في صلواتهم يقولون ما ينوف عن العشرين مرة السلام  
 عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته ويقولون ما ينوف عن عشر  
 مرات وبارك على محمد وعلى آل محمد (٤٧) وزراه هو واتباعه  
 مثل الزرع الكثير على وجه الارض في الاخذ في النمو من يوم  
 قام بدعواه الى الان ويصدق عليه ما في اشعيا (٤٨) انه معضد  
 مختار وهذا ظاهر فيه من تقدم امره يوما فيوما (٤٩) وهو يسعى  
 في اظهار الدين الذي ادعاه دين الله من غير ملال ولا كلال  
 واظهر العلامات الجسدية فيه ما في اشعيا ايضا (٥٠) من وجود  
 علامة سلطانه على كتفه بقدر بيضة الحمام وهو يسميه خاتم النبوة

(٥١) وانه يدعى اسمه عجيبا فانه اسمه محمد لم يسبق التسمية به  
 لاحد من اجداده واسمه احمد لم يسم به احد قبله (٥٢) وهو  
 مشاور الله تعالى لان دعواه انه لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى  
 يوحى (٥٣) وانه ابو العالم لان اتباعه كالابناء له في الطاعة وهو لم  
 كالاب في الشفقة والترية (٥٤) وانه رئيس السلام لانه منع  
 الحروب الجاهلية التي كانت بين العرب لا ترة لها الا تلاف  
 النفوس وجهاده لاعدائه انما كان لتثبيت الدين الذي يدعى انه  
 دين الله تعالى ولتقرير السلام بين العالم فهو من قبيل القتل انفى  
 للقتل (٥٥) وان سلطانه يكثر يوما فيوما كما هو مشاهد (٥٦)  
 وانه يكثر سلامه لانه كما ازدادت اتباعه راقى الاحوال وزالت  
 الفتن الجاهلية (٥٧) وهو راكب الجمل اذ هو من لعرب راكب  
 الجمال كما ان راكب الحمار هو عيسى عليه السلام (٥٨) وانه بعد  
 ظهوره تكسرت الاصنام ولقيت الى الارض كما فعله (عليه السلام)  
 بها عند فتح مكة ودخوله الكعبة فصارت يلقى الاصنام عنها فتتكسر  
 ويصدق عليه ما في رؤيا يوحنا (٥٩) انه يدعى امينا وهذا الاسم  
 قد اشتهر به حتى من قل ان يدعى الرسالة فكان يقال له محمد  
 الامين (٦٠) وانه يحكم بالعدل ويحارب وهكذا ترى حاله حتى  
 انه يفرض على امته الحكم بالعدل ولو كان المرء يحكم على نفسه او

ولده ومحاربه كذلك العدل لا يغدر اذا عاهد ولا يقتل في جهاد  
صبياً ولا امرأة ولا عاجزاً عن مباشرة الحرب وتديرها ولا  
منعزلاً لما يعتقد من العبادة (٦١) والاجناد الذين يتبعونه  
يلبسون بزاً ابيض نقياً وهكذا نرى احب الملابس اليه البياض وامته  
على اختياره ويحب في شريعته لبس البياض في يوم الجمعة الذي  
هو العيد الاسبوعي عندهم (٦٢) ومن فمه يخرج سيف ماض  
لكي يضرب به الام ينطبق هذا على القرآن الذي جاء به فاننا نراه  
قد ضرب به الام امرية واعجزهم عن معارضته (٦٣) وهذه الطيور  
تأكل لحوم الملوك الذين يحاربونه ويقتلهم وهو امر مشاهد فكم  
جندل من ملك اصبح طعمة للطيور (٦٤) وقد اجتمعت عليه  
ملوك الارض واجنادهم ليصنعوا معه حرباً وكفانا شاهداً لذلك من  
تجمع عليه من الاحراب من ملوك خيبر والاعراب وبصدق على  
اتباعه ما في المزامير (٦٥) ان معهم السيوف ذات الحدين وانهم  
المنتقمون من الجبابرة (٦٦) وانهم يقودون الملوك ويسوقونهم  
بالسلاسل والاغلال فقد فعلوا هذين الامرين بلا ارتياب (٦٧)  
وانهم يتهمون على مضاجعهم اذ من ستمهم ان يتهموا بذكر الله  
تعالى عند ارادة المنام حتى يناموا (٦٨) وانهم يكبرون في كل  
وقت فهذه صلاتهم لا يجوز لهم الدخول فيها الا بتكبير الله تعالى

مع تكرار التكبير في انتقالها وتكبيرهم في الاذان للصلوات وفي  
 عيد الاصحى امر معلوم ويصدق عليهم ما في التثنية (٦٩) ان الله  
 اغاربهم شعب اسرائيل اغارهم واغضبهم بشعب جاهل اذ  
 العرب اجعل الشعوب قبما اهدوا بمحمد عليه السلام لا يعرفون  
 من الاديان سوى عبادة الاوثان (٧٠) وانهم هم الذين اعطوا ولم  
 يسالوا اذ هم لم يطلبوا شيئا من الشرائع ويصدق على بلد محمد  
 وهي مكة ما في اشعيا (٧١) انها العاقر لانه لم يظهر منها نبي بعد  
 اسماعيل عليه السلام (٧٢) وبنو الوحشة هم العرب اولاد هاجر  
 التي هي بمنزلة المطلقة وقد وقع في حق اسماعيل كما في سفر  
 التكوين انه سيكون وحشا وبنو ذات رجل هم اولاد سارا فقد  
 ظهر سر الخطاب لمكة المدعوة عاقرا بان تسج وتهل وتنتى  
 الشكر لان كثيرا من اولاد هاجر الوحشة التي هي بمنزلة المطلقة  
 افضل من اولاد سارا التي هي ذات رجل (٧٣) وقد حصل لمكة  
 من الوسعة بواسطة محمد عليه السلام ما لم يحصل لغيرها من  
 المعابد (٧٤) وحصل لها التعظيم بتقديم القرابين في كل سنة ما  
 لم يحصل لغيرها ايضا من المعابد الا نادرا فلما تم لهؤلاء الطائفة  
 المقابلة بين ما جاء في الكتب المنسوبة للرسال المتقدمين من  
 العلامات التي ذكروا انها تكون في الرسول الذي وعد الله تعالى

بارساله وبين شؤن محمد واتباعه ووجدوا انها باجمعها منطبقة  
 عليها لم يشذ عنها شيء مع بلوغ العلامات ما ينوف عن السبعين  
 وهذا اعدد من الكثرة بمكان حتى شاع ذكره عند ارادة المبالغة  
 قل بعضهم ابعض ان اجتماع تلك العلامات لمحمد عليه السلام  
 لم يكن حاصلا لسواء من الرسل الذين جاؤا بعد ورود تلك  
 علامات في تلك الكتب الى زمن ظهوره وان وجد بعضها في  
 بعض الرسل الذين جاؤا قبله لكن لم يوجد فيه البعض الاخر  
 منه ولا صح ان يقال انه وجد فيه لظهور ان صفاته تخالف ذلك  
 وتتافيه مثلاً من وجد منهم انه يحب البر ويبغض الاثم لم يوجد  
 فيه ان تخضع له الملوك ويسوق العالم بقضيب من حديد او هو  
 قاتل للاعداء ونحو ذلك ثم ان اجتماع تلك العلامات فيه (عليه  
 السلام) لا يصح في العقل ان يكون بوجه الصدقة مع كثرتها وتنوعها  
 ولا يقول بالصدقة الامكاير متعنت ومن العبث والعذو وعدم  
 تحرز من سوء المعاد اما بعد ان وجدنا انطباق هذه العلامات  
 الكثيرة على شؤن محمد (عليه السلام) ولا مانع يمنع من كونه  
 هو المعلم بها الاعقلاً ولا عرفاً ولا عادة ولا شرعاً ان نقول اهل  
 العلم بتلك اعلامات هو غيره وان ذلك الغير سيأتي بعد زمن  
 خرو وتترك اتباع هذا الشخص الذي تحققت العلامات فيه وننتظر



شخصا اخر موهوما مشكوكا في مجيئه فلوان خادما اعطاه سيده  
 كتابا وقال له ادفعه الى رجل ياتيك بعد حين ويقول لك انا  
 الرجل الذي امرك سيدك بدفع الكتاب اليه وعلامة ذلك  
 الرجل هي كذا وكذا وذكر جملة علامات يستبعد العقل اجتماعها  
 في اثنين ثم لما جاء ذلك الرجل عند الخادم وطلب منه الكتاب كما  
 قال سيده ورأى الخادم فيه تلك العلامات امتنع عن دفع الكتاب  
 اليه واخرج على امتناعه بانه لعل مراد سيدي غيرك فلا يجوز كل  
 عاقل ان ذلك الخادم قد خالف سيده واستحق عقابه وترك الامر  
 للمحقق وانتظر الامر الموهوم بلا داع يدعوه الى ذلك سوى  
 الوسواس او شي اخر قريب منه فنحن ان تركنا اتباع محمد (عليه  
 السلام) بعد انطباق تلك العلامات عليه واقمنا نتنظر غيره (الاسما  
 ان مرت الميثاق من السنين ولم يجي ذلك الغير) يحكم علينا  
 العقل السليم بما يحكم على ذلك الخادم من انحرافه عن منهج  
 الصواب بلا ارتياب فاذا كان محمد صادقا في دعواه ووجدنا  
 فيه تلك العلامات وبعد ذلك لم نصدقه واقمنا نتنظر غيره فاذا  
 يكون جوازنا لربنا ان نكذب ونقول له لم تنطبق عليه العلامات  
 التي علمته بها وهو سبحانه لا يخفى عليه شي ام نقول له اننا لم  
 نصدقه لاننا انتظرنا شخصا غيره يجي فيما بعد فاذا سالنا وقال

ما الذي حملكم على ذلك ولاي دليل استندتم في ترك تصديقه  
 وانتظار سواه فما جوابنا سوى ان نقول هكذا فعلنا تركنا الحق  
 وانتظرنا الامر الموهوم أ يكون هذا جوابا منجيا عند ربنا لا والله  
 فالصواب في حقنا ان نتبع محمدا ونصدق به بدعواه واذا فرض  
 (وقد يفرض المحال للتوصل الى الحق في الاستدلال) انه غير  
 المراد لله ولرسله بتلك العلامات واخطأنا باتباعه مع اجتماع  
 تلك العلامات فيه كان لنا عذر وحجة عند ربنا اذ لنا ان نقول  
 حينئذ يا ربنا انت عليم بكل شي وتعلم الرسل الصادقين  
 والمدعين الرسالة كذبا ولا يخفى عليك شي من حوادث المستقبل  
 البتة فحيث انك تعلم انه سيأتي رجل كاذب في دعوى الرسالة  
 وتوجد فيه جميع العلامات التي ذكرتها رسلك انها توجد في  
 الرسول الصادق الذي ترسله لنا افلا يكون من موجب حكمتك  
 التامة ورافتك ورحمتك علينا ان تنبهنا على لسان رسلك عن ذلك  
 لكاذب وتحذرننا منه ولو بعلامة واحدة تميزه عن الرسول  
 لصادق المراد بتلك العلامات ولا اقل ان نقول الرسل انه يأتي  
 كاذب متصف بتلك العلامات قبل الرسول الصادق فاحذروه  
 فحيث يا ربنا لم يحصل لنا شي من ذلك فحكمتك تقتضي اعفاءنا  
 من المواخظة والعقاب على اتباعنا غير مرادك لان عذرنا ظاهر

ولكن حاشا ربنا من تلبس الامر على عباده لان التلبس نقص  
 في الحكمة وكل نقص في الحكمة محال على الله تعالى فالتلبس  
 على الله تعالى محال فلو كان المراد بتلك العلامات غير محمد  
 لحصل علينا التلبس منه تعالى لكن التلبس لا يحصل منه لانه  
 محال فلا يكون المراد غير محمد (عليه السلام) فهو المراد بها من غير  
 شك ولا تردد فحق اعتمادا على جميع ما قام لدينا من هذه الادلة  
 بكل اطمئنان قد صدقنا محمدا عليه السلام واتبعناه لان صريح  
 عقولنا قد حكم بصدقه بمقتضى هذه الدلائل التي ظهرت لنا  
 اقول لو ان هؤلاء الطائفة حصلت مشاهدتهم لبقية العلامات  
 المذكورة له عليه السلام في تلك الكتب وظهرت في ملك امته  
 بعد زمنه بقليل او بكثير الى وقتنا هذا لزاد ابتهاجهم بتمام  
 علاماته وتوفرت قوة حججهم على مخالفينهم وبيان ذلك انه صدق  
 عليه ما في المزامير (٧٥) ان الشعوب سقطت تحته فقد اخضعت  
 امته فارس والروم والبربر وسواهم واستولت على ممالكهم ولا يقال  
 ان السقوط تحت امته لا تحته لان هذا التعبير مجاز معهود استعمال  
 نظيره في كتب الرسل الا ترى ان الله وعد بني اسرائيل حين  
 اخرجهم من مصر ان يملكهم الارض المقدسة وانما ملكها ابناؤهم لان  
 نفس الذين خرجوا من مصر مع موسى عليه السلام قد ماتوا في

زمن النبي كما هو معلوم من تلك الكتب ونظائر هذا المجاز كثير  
 (٧٦) وانه قامت بوجه عوضاً عن ابائهم ورساء في الارض فكم من  
 ذريته عليه السلام امراء في اليمن والحجاز ولغرب وغيرها يقوم  
 ابناؤهم مقامهم (٧٧) وانه يذكر اسمه دوراً فدوراً فهو يذكر اسمه على  
 من الايام بين امته في الاذان والصلوات وفتحة كل خطبة وخاتمة  
 كل دعاء (٧٨) وانه تحمده الشعوب فهذا حمده في ألسن الشعوب  
 من امته من عرب وترك وفرنس وهنود وداغستان وافغان وقزاق  
 وبربر وسودان وغير ذلك (٧٩) وانه لم يزل مباركاً وهو كذلك  
 الى هذا الدهر كيفما فسرنا المباركة باحد معانيها وصدق عليه تفسير  
 دانيال لرؤيا بخت نصر (٨٠) من انه عليه السلام اعطى السلطنة  
 له ولا تباعه فقد تسلطوا في مدة قليلة شرقاً وغرباً وعلى بلاد  
 فارس التي كانت هذه لرؤيا في شأنها (٨١) وانه الحبر الذي  
 انقطع من جبل وسحق الخرف والحديد والنحاس والفضة والذهب  
 اي دول فارس المملوكة من كتب التاريخ فانها انشقت بزمن  
 امته ولم يبق لها باقية (٨٢) وان ذلك الحبر صار جبلاً وملاً  
 الارض وعظيم سلطان امته كان كذلك ويصدق على شريعته  
 ما في متى من قوله (٨٣) يشبه ملكوت الله بجرة خردل اخذها  
 انسان وزرعها في حقل فنمت وصارت شجرة كبيرة فكان

امر شريعته كذلك لان ابتداءها كان في غيبة الضعف لانه قد  
 بها منفرداً مضى القبائل والملوك فلم يال جهدا في رفع شأنها حتى  
 نصر دينه وانتشرت شريعته ونمت نمواً عظيماً لاسيما بعد ما  
 شرحتها علماء امته واستنبطت احكامها واوصحت حلالها وحرامها  
 (٨٤) وان المملوك نزع من غير امته وعطى لامته الذين يعملون  
 اثماره فهذه شريعته لاتضاهيها شريعة من الشرائع احكاماً وعدلاً  
 واداباً وهولاء اتباعه قاثمون بها اعتقاداً وعملاً وصدق عليه ما في  
 المزامير (٨٥) من انه يملك من البحر الى البحر فقد ملكت امته  
 من بحر الهند الى اقصى بحر طنجة (٨٦) وانه يملك من النهر الى اقصى  
 الارض فقد ملكت امته من نهر الاردن الى نهر عند بني اسرائيل  
 في زمن داود الى اقصى بلاد العرب جنوباً وهي اقصى الارض  
 اذ ليس بعد ذلك الا الاوقيانوس الجنوبي ويصدق على اتباعه ما  
 في اشعيا (٨٧) من انه هرب اعداؤهم امام سيوفهم وقسيم وشدة  
 حربهم (٨٨) وانه فني مجد قيثار وهو ابو العرب وقلت عدد  
 قسيم وذلك بظهور امته الذين يعتمدون في التناصر على الدين  
 لا على الجنسية ويصدق عليه (٨٩) انه انفتح به اعين عمى واذا ن  
 صم وذلك هداية تلك الام الجاهلية بشريعته (٩٠) وقد انفجرت  
 في البرية مياه وانهار في القفر وصار السراب أجماً والمعطشة يتابع



ماء وذلك بما اجراه خلفاؤه في الطريق الحجازية من المصانع  
 والاسيلة (٩١) وصارت هناك سكة وطريق يقال لها المقدسة لانه  
 يمر فيها اهل ملته الموحدون المقدسون من الشرك (٩٢) ولا يمر فيها  
 نجس لانها محرمة على المشركين (٩٣) والسالك فيها لا يضل لكثرة  
 علامته وآثار الحجاج الذين يرون فيها كل عام الوفا مولفة (٩٤)  
 ويسالك المغدبون فيها ومغديو الرب فهم حجاج الكعبة وزوار قبر  
 محمد عليه السلام كل عام (٩٥) ويرجعون ويأتون الى صهيون  
 احدي بلاد القدس التي كانت في مملكة داود عليه السلام  
 يعني بهم الحجاج السوريين الذين يعودون من البلاد الحجازية  
 الى بلادهم ومنها صهيون واظهر ما كان عودهم على هذا  
 الوجه عند ما كان قسم من الحجاج ينعطفون في عودتهم من  
 المزيبيب الى البلاد القدسية كما يعلم من التاريخ ولم تزل آثار  
 ذلك موجودة من البرك الكبيرة التي تشاهد قرب القدس وحبرون  
 (٩٦) وهم بترنم وهو ذكركم مولاهم على ما اولاهم من التوفيق لاداء  
 فريضة حجبهم وزيارة قبر نبيهم عليه السلام (٩٧) وكونهم بفرح  
 ابدي هو معلوم لكل من يخاطب الامة الاسلامية فانه يشاهد من  
 الحجاج فرحا لا يماثله فرح من اي اقراحم حتى ولا فرح الاعراس  
 عند اكثرهم فترى السرور ملاء قلوب الحجاج عند عودتهم وقلوب

اهليهم واحبايهم وفرقوا الهدايا واطعموا الاطعمة واجروا الصدقات  
كل منهم على قدر حاله ويدوم ذلك الفرح في قلب الحاج الى  
آخر نفس من حياته ولذلك سمي ابديا ومهما حدث عليه من  
المشاق في مدة سفر الحج فلا يزال طول عمره يتلذذ بذلك  
السفر المبارك ويدعو الله ان يمنحه اياه ثانيا ولو باقاه آتيا يدعو  
بنوالة ثلثا واهل جرا واذا اراد احد ان يثني عزم الحاج عند ارادته  
تكرار حجه ويقول له يا فلان يكفيك ماسبق لك فقد اديت  
فرضك بجوابه باستغراب قائلا له وهل هذا الامر ثقل فيه رغبة  
الاسنان ويرتوي من منهله الظمان هذا والله حال الامة الاسلامية  
في فرحها بزيارة الكعبة المكرمة وقبر رسولهم عليه السلام على رغم  
الاثقال التي يحملونها والحجر الصمي الذي يثقل عوائقهم ويضاعف  
نفقاتهم وكثرة من يموت منهم او يقتله قطاع الطريق ينسلون من  
كل حذب من اقصى كشم وبخارى وخوارزم وافغانستان  
وبلخستان والهند والجاوى وداغستان وكرج والقوقز وفارس  
والرومي والانضول وبلاد الروس والعراق والغرب واليمن  
والسودان وداخل افريق ومصر والشام يتكبدون حر الهواجر ويهجرون  
المنام في الدياجر يسلكون القفار ويمتنطون لحج البحار ويفارقون  
البنين والعيال ويهون عندهم اقتحام الاهوال وقد يمر على بعضهم

لأعلام ولأعلامان حتى يمود لأوطانه ويحظى بخلائه وكثير منهم من  
يحب على لأقدام في تلك البوادي والأكام كل ذلك لرضاء  
لرحمن وطلب الغفران فهم بكل افتخار أعظم من تمسك بالدين  
ودفع الوهم بيقين (٩٨) وقوله عن أولئك العائدين إلى صهيون  
وعلى رؤسهم الابتهاج والفرح هو ظاهر في الحجاج بما ينالونه  
من زيارة لكعبة المكرمة وقبر نبيهم عليه السلام فتراهم مبتهجين  
فرحين بما آتاهم ربهم (٩٩) وقوله ويزول حزنهم يعني الذي كان  
في قلوبهم قبل نوالهم مرغوبهم في تلك الزيارة المباركة (١٠٠)  
وقوله ويزول التهنيد يعني الذي كان يعتريهم أيضا قبل حجم لقلة  
ذات أيديهم أو لموانع أخرى فهذه تمام مائة علامة تنطبق على  
أحوال محمد عليه السلام وأحوال أمته وبها قد ظهر الصبح لذي  
عينين وزال عن القلب الغين

ثم أقول لو بقيت هذه الطائفة إلى هذا الزمان أيضا لكان لهم  
استدلال من تلك الكتب على صدق محمد عليه السلام من أظهر  
ما يكون وبيان ذلك أنه ورد فيها كما في الزبور أن طريق المنافقين  
تهلك وأنه يهلك كل الذين يتكلمون بالكذب وأن وجه الرب  
على الذين يعملون المساوي لينبذ من الأرض ذكرهم وأن سواعد  
الخطاة تكسر وأنهم يهلكون وأن أعداء الرب أذيمدون ويرفعون

يبيدون وكالدخان يفتنون انتهى في ذكر إمام محمد عليه السلام  
مع مرور ثلاثة عشر قرناً واسمه بذكره الألوف والملايين من أمته  
على المنابر وفي المآذن وفي الصلوات وكثير من العبادات في أقطار  
الأرض من مشرق ومغرب ومدن وقرى وقفار وبحار وآفاق  
الليل وأطراف النهار ولا يذكر اسم الله تعالى في الغالب إلا مقروناً  
به اسمه عليه السلام معظماً مجللاً مدعواً له بكل خير محمود أبداً لاسنه  
محبوباً في القلوب مفدى بالارواح محفوظ المقام مرغى الجانب  
تسعى إلى حضرة قبره الشريف كل سنة لأوفى المؤلفين ملوك وأمراء  
واعزة وكبراء وأغنياء وفقراء يسلمون عليه ويطلبون الشفاعة لديه  
ويتبركون بثلثم اعتابه ويتداوون بعفبر ترابه ترفع إليه مدائح أشعرا  
ومحمد الفصحاء مزينة بذكر محاسن صفاته وبأهرايانه ولم تزل  
شريعته عليه السلام معززة مرفوعة المنار موفرة الانصار نقيس  
من أنوارها الأمم وتهتدي بشموسها العرب والعجم واتباعه بفضل  
الله تعالى ما لثون الأرض متبعون ما شرع لهم من سنة أو فرض  
وإن خالف بعضهم بعضاً في فهم بعض الأحكام من شريعته عليه  
السلام عند ارادة توضيح المرام فهم متفقون على أصولها ذات  
الأحكام من التوحيد والتصديق بالقرآن والحشر والنشر ورجود  
دار السلام ودار الانتقام متماثلون على حبه وتعظيمه على ممر

الليالي والايام فاي هلاك هلكوا واي سواعد لم كسرت واي فناء  
 كالدخان فنوا غايه ما يكون ان ينالهم حصم من الابتلاء في هذا  
 العالم المنطبع على البلاء سنة الله في خلقه ولن تجد لسنة الله تبديلا  
 وصورة استدلال هؤلاء الطائفة على صدق محمد عليه السلام  
 لو بقوا الى هذا الزمان ان يقولوا لو كان محمد واتباعه ممن ذكر  
 في كلام المزامير من الخطاة والكاذبين واعداء الرب لفعل بهم  
 جميع ذلك النكال من ابادة الذكر والاهلاك والفناء كالدخان  
 وكسر السواعد والا لزم تحلف خبر الرب على لسان داود لكنه  
 لم يفعل بهم شي من ذلك فهم ليسوا مما ذكر البتة واذا لم يكونوا  
 ممن ذكر فيكوبون من الطائعين والصادقين واحباب الرب  
 وحينئذ اذا نحن كذبناهم واردا نقض ما جاء به محمد عليه السلام  
 نكون محاريين لله تعالى كما قال عملايل معلم اليهود في حق  
 الحوارين كما في اعمال الرسل وان كان يعني راي الحوارين  
 وعملهم من الله تعالى فلا تقدر ان تنقضوه لئلا توحيدوا  
 محاريين لله تعالى انتهى وعند ما ينتظم لاولئك الطائفة هذا  
 الاستدلال كنت تراهم من اكل الناس ايمانا دافعين كل وسوسة  
 ترد على قلوبهم قائمين قبح الله الشيطان وقبح الله الهوى ما اغنانا  
 عن التعصب الاعمى واسر الضمير واسترقاق الفكر ايليق بنا



الخجل من الحق يحسن بنا ترجيع العاجل الذي الفاني على  
 الآجل العظيم الباقي يجعل بنا لركون الى الغفلة عن النظر في  
 العواقب والتقليد الفاسد والجمود المارد لا والله لا يرضى بذلك  
 عقل فانه لله ونا اليه راجعون والله الهادي الى سواء السبيل  
 وطائفة منهم كانوا فلاسفة اخلاق واداب ولهم معرفة تامة في الشرائع  
 التي شرعها الله تعالى للامم السابقة ودقة نظري اسرارها وفوائدها  
 وفطرة سليمة تميز بين الحسن والقبيح من الصفات والافعال  
 والسياسات والاحوال فاولوا من المعلوم ان لكل رسول يبعثه الله  
 تعالى آيتين تدلان على صدقه احدهما عقلية يعرفها اولو البصائر  
 والافهم وهي ماله من الاصول الزكية والصور المرضية والاحوال  
 الكريمة والعلوم الباهرة والدلائل القاهرة وثبتهما هي المعجزة التي  
 تدركها الحواس تكون خارقة للعادة وهذه يطلبها احد رجلين اما  
 ناقص عن ادراك ما تقدم ذكره من الاصول الزكية وما عطف  
 عليها فيحتاج الى ما يدركه حسه لقصوره عن ادراك ذلك واما ناقص  
 ومع نقصه هو معاند فقصده بما يطلبه العناد فيقول للرسول المبعوث  
 اليه لا اومن بك حتى تفجر لي من الارض ينبوعا او تكون لك  
 جنة من نخيل وعنب وتفجر الانهار خلا لما تفجيرا او تسقط السماء  
 عليّ او تأتي بالله وبالملائكة او يكون لك بيت من زخرف او

ترقي في السماء ولن أومن لربك حتى تنزل علي كتابا اقراه  
فيقول له الرسول سبحان ربي هل كنت الا بشرا رسولا يعني  
اني بشر عاجز وايجد هذه المطالب وامثالها مفوض الى ربي ان  
شاء ايدني بها وان شاء لم يفعل نعم ان منصبي الرسالة وقد بلغتك  
ما امرني الله بتبليغه فاختر لنفسك ما تشاء ونحن لله الحمد والمنة  
لسنا من القصرين عن ادراك آيات الرسل التي هي من القسم  
الاول بل نحن من ذوي البصائر والمعرفة وقد شاهدنا في محمد  
صفات فاضلة هي من شأن الرسل الذين يرسلهم الله تعالى لهداية  
الخلق وذلك كشراف النسب وحسن الخلق والخلق وذكاء وفطنة وقوة  
حجة واستقامة معجزة فعلينا بعد ذلك ان نتروى في دعواه وننظر  
فيما احتوت عليه شريعته التي يدعي انه مرسل بها من عند الله  
تعالى فان كانت محتوية على الامر باعتقاد العقائد الصحيحة لتي  
تكون موافقة لما يعطيه البرهان الصحيح ولا يكلف الانسان بان  
يذعن بصد يقينه وعلى الامر بالتحلي بالاخلاق الحسنة والاداب  
المستحسنة والصفات الكاملة والاعمال الفاضلة والتدبيرات التي  
تحفظ حسن نظام هيئتنا الاجتماعية والعبادات التي تحسن تاديب  
الشكر لنعم خالقنا علينا وايضاها يكون لحكم ترجع بالنفع اليها كما  
هو سر العبادات التي تكون في شرائع الرسل لان الله تعالى غني

عن كل شي وكنت مشتملة على النهي عن اعتقاد العقائد الباطلة  
 الخرافية المكلفة للانسان لاذعان بضد ما تعطيه المتاعدة والبرهان  
 وعلى النهي عن الانصاف بالاخلاق الذميمة وخلع حلة الاداب  
 ولندنس بصفات تدم وتغاب والاخذ بامور تخل بحسن هيئتنا  
 ونقصم عقد نظامنا ولا تكلف باعمال تزعمها عبادات تكون كفرانا  
 لنعم ربنا محلة بالادب معه تعالى فهو رسول الله تعالى بلا شك لان  
 هذا شان رسله تعالى وحالة شرائعهم عليهم السلام لاسيما اذا لم  
 يكن في شريعته ما يرجع عليه بالنفع الخاص ويضر بالصالح العام  
 فنؤمن به حيث نؤمن ونصدق به وان كان الامر بخلاف ذلك فنرفض  
 دعواه ونشدد له المعادة فتأملوا في شريعته وما اشتملت عليه  
 واستقصوا في البحث ولا تنفد فوجدوا ان شريعته عليه السلام  
 تامر بالاعتقادات الصحيحة الحق الخاتية عن كل خرافة وعما  
 يكون ضد اليقين وبالتخلق بالاخلاق الجميلة والتادب بالآداب  
 النبيلة والانصاف بالافاضة لكامله والاخذ بالتدابير الفاضلة  
 التي تحفظ هيئة امته ونظامها وتعود عليهم بالنفع وتدفع عنهم  
 المضار وباعبادات التي تحسن تادية شكر النعم للتخلق تعالى وهي  
 تنطوي على حكم ترجع عليهم بالنفع الكثير وتنبه عن العقائد  
 الزائفة الخرافية المخالفة ليقين الانسان وعن التخلق بالاخلاق

الذميمة وخلق حلة الآداب والتدليس بالصفات التي تعاب وارثا  
 أعمال سيئة التدبير تخل بنظام الأمة وعن العبادات الباطلة المخلة  
 بالآداب مع الله تعالى والمنتجة كفران النعم لاشكرها وتفصيل ذلك  
 انهم وحدوا الشريعة المحمدية محتوية على الامر بتوحيد الله تعالى  
 ذاتا وصفات وافعالا واعتقاد انه تعالى متصف بصفات الكمال  
 ومنزه عن صفات النقصان فتوجب على المكلف ان يعتقد بانه  
 سبحانه وتعالى موجود حي عليم اكمل العلم يريد اتم الارادة قادر  
 اعظم القدرة مستغن عن كل ما سواه مفقر اليه كل ما عداه لا يشابه  
 احدا من خلقه ولا يشابهه احد منهم قديم ازلي دائم ابدى ليس  
 بقدمه بداية ولا لدوامه نهاية حكيم بفعل الاشياء طبق الحكمة  
 من غير وجوب عليه لا يكلف العباد بما ليس في وسعهم لا خالق  
 سواه ولا مدبر غيره خلق الخلق من العدم وقدر احوالهم من القدم  
 منزّه عن الظلم ولا يتصور منه لان الظلم التصرف بملك الغير بغير  
 رضاه وهو سبحانه المالك الحقيقي المطلق لجميع الكائنات خلق  
 دارين غير هذه الدار احداها النعيم من اطاعه والاخرى لعذاب  
 من عصاه فهو يعيد الخلق بعد الفناء كما خلقهم بعد العدم لينيب  
 المطيع ويعاقب العاصي ان شاء والا لم يكن من الحكمة ان يتساوى  
 بعد الموت الغنى المترفه الجبار الظالم لغيره الكافر يربه مع الفقير

البأس الضعيف المظلوم المؤمن وإن له سبحانه وتعالى أن يتصرف  
 بحقه كيف يشاء لكن حاشاه أن تجري أفعاله على خلاف منهج  
 الحكمة بل هي عين الحكمة وكل ما جاء منه فهو بحسب صدوره  
 عنه حسن أرسل رسلا إلى البشر لهدايتهم إلى العقائد الصحيحة  
 الحققة في حقه تعالى لأن عقولهم وإن كانت تدل على وجوده تعالى  
 وانصافه بالصفات الكمالية التي تستلزمها الألوهية ولكن كثيرا  
 من صفاته العظيمة لا يمكن للعقول البشرية التوصل إلى اعتقادها  
 إلا بتوقيفه تعالى بواسطة أولئك الرسل وكذلك في إرسالهم هداية  
 الخلق إلى ما فيه صلاحهم واستكمال شؤونهم لأن حكمته اقتضت  
 أن يحلقهم مطبوعين على أخلاق حسنة تساعد على انتظام  
 حالهم وعلى أخلاق تخالفها لأجل أن يتسابقوا بها في عمار هذا  
 الكون الذي قدر وجودهم فيه إلى أجل معلوم لكن لما كان تحديد  
 الرغبة في السبق توجب وقوف كل راغب عند حده ويأسه من  
 مجاوزته وبذلك تعطل حركة المسابقة لم تعدل الأخلاق في أصل  
 الفطرة فصارت تلك الأخلاق السيئة في معرض الطغيان  
 والوصول إلى حد يصعب به ضررها أكبر من نفعها فاقضى الحال  
 تلطيفها وإيقافها عند حدها النافع غير الضار فبعث الرسل لتلطيفها  
 وكسر سورتها حتى تعود لدرجة يظهر فيها نفعها ويزول عنا ضررها



فكانها تعود اخلاق حسنة بعد ان كانت سيئة وذلك التلطيف  
يكون من ارسل بالثين مؤثرتين في النفوس وهما الترغيب  
والترهيب معما يقوى تأثيرهما من اقامة الدلائل على حسن الحسن  
وقبح القبح مثلا الطمع خلق سيئ ولكن لولاه ما تجشم الخلق اعباء  
المكاسب والعمرس والعمارة واذا ظفنى نشاء عنه منازعات الخلق  
وتولدت الشرور المبيدة فشرية الرسول تطفه وترده الى ارادة  
السعي والتعيش بعد ان يكون ارادة التكثير والاستثثار وبذلك تتم  
المسانقة في عمار الكون بلا ضرر ولا ضرار والى هذا الاشارة بقوله  
عليه السلام بعثت لاتم مكارم الاخلاق ثم هولاء الرسل  
طبعهم الله تعالى على الصفات الكاملة من الصدق والامانة والقيام  
بالحق في جميع احوالهم مع البر والاحسان والتمسجة لكل اسان  
ونزهم عما لا يليق بمنصب رسالتهم من الوقوع في المعاصي والانتصاف  
لسفسف الامور ووجود كل منفر للخلق عن الاقبال اليهم وما  
وقع منهم من صور المعصية وسماها الله معصية فهي امور طفيفة  
لا تنقص مراتبهم ولا تحط شؤونهم وتسميتها معصية ومعاتبهم عليها  
من جانب الله تعالى ليس الا بالنسبة لعلو مراتبهم وسمو مقاماتهم  
عليهم السلام وحكمة وقوعها منهم الاشارة الى انفراد الله تعالى  
وتوحيده بالكمال المطلق فهم مبرؤن من كل ما لا يليق وقوعه من

احد انقياء البشر فضلا عن وقوعه منهم وهم كمل الخلق وصفوة  
 الناس وذلك كالزنا لاسيما في محارمهم والتسلط على اعراض  
 اتباعهم ومدانسة المومسات والكذب والخيانة والكفر وعبادة  
 الاوثان حاشاهم من جميع ذلك والشرعية المحمدية تامر بالشناء عليهم  
 وذكرهم بالتعظيم والتوقير ولزوم الادب معهم والعمل بما جاءوا به  
 الا ما كان من احكام كانت تناسب ازمته فبدلت في الشريعة  
 المحمدية بما يناسب زمنه عليه السلام بامر الله تعالى الذي قدر من  
 الازل لكل زمن ما يناسبه من الاحكام وتامر ايضا هذه الشريعة  
 المحمدية بتعلم لقدر اللازم للانسان من العلم النافع في تصحيح  
 الاعتقاد والعبادات والاخلاق والآداب وبعد امرها الامر الاول  
 الموء كد بالايان وهو التصديق الجازم بجميع ما جاء به محمد عليه  
 السلام قطعيا وبالاسلام وهو الخضوع والانقياد للجميع ما جاء به  
 عليه السلام كذلك تامر بالتقوى وهي انقاء كل مضر للانسان  
 في دينه وبالاخلاص في العمل لله تعالى وبالبر والاحسان في العمل  
 وهو ان المرء يعبد ربه كانه يراه وبالتصحية لخلق الله تعالى وبالصبر  
 وهو مقاومة الآلام والاهوال وبالرضى بما يرضى الله تعالى وبالحياء  
 وهو انحصار النفس خوف ارتكاب القبائح وبالعلم وهو الطمأنينة  
 عند سورة الفضب والعفو وهو ترك المجزاة للمذنب مع القدرة

عليها ما لم تكن حدا من حدود الله تعالى وبالغبطة في عمل الخير  
 وبالسخاء والكرم وبالشجاعة وبالحمية وهي المحافظة على الحرم  
 والدين من التهمة وبالنجدة وهي عدم الجزع عند المخاوف وبالايثار  
 وبالمرورة وهي الرغبة الصادقة في الافادة بقدر ما يمكن وبالذعة  
 وهي السكون عند هيجان الشهوة وبالقناعة وبالوقار وهو التأني في  
 التوجه نحو المطالب وبالسكون وهو التأني في الخصومات والحروب  
 وبالرفق وهو حسن الانقياد لما يودي الى الجميل وبمحسن  
 السميت وهو محبة ما يكمل النفس وبالحكمة وبالشكر وبالخوف  
 من الله تعالى وبالرجاء منه وبالتفويض اليه والتسليم وبالالفة وهي  
 اتفاق الاراء في المعاونة على تدبير المعاش وبالوفاء وبصلة الارحام  
 وبالتفقة على خلق الله تعالى وبالاصلاح بين عباده وبالامانة  
 وبانجاز الوعد وبالوفاء بالعهد وبالحب في الله وبالبغض في الله  
 وبمحسن الظن وبالرشد وبالسعي وبالأناة وبالمبادرة في عمل الخير  
 وبالصلاية في امر الدين وبالنس بالله وبالشوق اليه وبمحبة تعالى  
 وبالعفة وبالورع وهو ملازمة الاعمال الجميلة وبالاستقامة وبالشهامة  
 وهي الحرص على ما يوجب الذكر الجميل وبالرقة وهي التأذي من  
 اذى يلحق الغير مطلقا وبالنزاهة وهي اكتساب المال من غير  
 مهانة ولا ظلم وانفاقه في المصارف الحميدة وبكظم الغيظ وبالحشوع

وبالعبودية لله وبالحرية وهي تحرير النفس من ربة الشهوات  
 ومحاسبة النفس وبمعاتبتها وهكذا من كل خصلة حميدة وخطة  
 مفيدة (فعلى المرء ان يعالج نفسه للتحلق بهذه السجايا ويحمد في  
 ابلاغها درجة الكمال) وتنهى الشريعة الحميدة عن الكفر واتخاذ  
 الشريك لله تعالى في العباداة وعن الفسق والعصيان لله تعالى  
 في اوامره ونواهيه وعن اتباع الهوى وعن الرياء وهو العمل لاجل  
 رؤية الناس وعن الكبر وعن الحقد وعن العجب وهو ان يرى  
 الانسان نفسه بعمله بل عليه ان يرى الفضل لله تعالى الذي وفقه  
 للعمل وعن الحسد وهو تمنى زوال النعمة عن الغير وعن الشمنة  
 بمصائب الخلق وعن العداوة لغير الله وعن التهور وهو ان يهجم  
 المرء على ما لا يكون كفواله وعن سوء الظن بالله تعالى وعن الطيرة  
 والتشاؤم الذي لا مستند له من الشرع وعن الجمل وعن الشح وعن  
 التقتير وعن الاسراف والتبذير وعن حب المال للحرام وعن الكسل  
 وعن البطالة وعن العجلة في الامر وعن الفظاظة وعن غلظة القلب  
 وعن الوقاحة وعن قلة الحياء وعن الجزع وعن كفران النعم  
 ومجودها وعن السخط وعن الغضب وعن بغض العلماء وعن  
 الجراءة على الله تعالى وعن الأمن من عذابه ومخطئه وعن  
 التأسف على ما فات من امر الدنيا وعن الضعف في امر الدين

وعن الطيش والخفة وعن العناد وعن مكابرة الحق وإنكاره بعد  
 العلم به وعن التمرد والاباء وعن الشره وعن الطمع وعن الخمود وعن  
 الاصرار على المعاصي وعن الغضب بالباطل وعن الحمية لغير دين  
 الله تعالى وعن القنوط من رحمة الله تعالى وعن محبة الظلمة  
 والفسقة وعن بغض الصالحين وعن قسوة القلب بحيث تمنع  
 صاحبها عن اغانة المضطرو عن آفات كثيرة للسان فمنها التهمة  
 وهي كشف ما يكره كشفه وإفشاء السر والسخرية والاستهزاء  
 والاستصغار والاستخفاف بالناس واللعن والسب والشتم والتعير  
 عن الامور المستنقجة بالعبارة الصريحة والظعن بالاسباب والمرء  
 وهو الظعن في كلام الغير لا لظهار الحق والخصومة عناداً أو الخوض  
 في الباطل والشحاذة لغير مضطر والمنافقة باللسان وكلام ذي  
 اللسانين بين المتعادين والتفاحة السيئة والامر بالمنكر والنهي عن  
 المعروف وغلظة الكلام والعنف فيه والسؤال والبحث عن عيوب  
 الناس والدعاء للظالم بالبقاء والكلام الديوي في المساجد والمنابذة  
 بالالقباب واليمين بغير الله وكثرة الحلف ولو على الصدق لاجل  
 تعظيم اسم الله ورد عذرا فيه وعدم قبوله وتفسير القرآن برأيه  
 وقطع كلام الغير لغير مصلحة شرعية ورد التابع كلام المتبوع  
 ومخالفته وعدم قبوله ما دام كلام المتبوع لا يمنعه الشرع والتناجي



بين اثنين عند ثالث وانتكح مع الشابة الاجنبية ودلالة من يريد  
 المعصية على طريقها والمزاح الذي يمنعه الشرع ويوصل الى اشر  
 والكلام فيها لا يعني وفساد العبد عن سيده وفساد المرأة عن  
 زوجها وكتمان الشهادة وشهادة الزور وقذف المحصنات الفلات  
 وسب الاموات وسب السلاطين وترك الدعاء بصلاحهم وكنتم  
 العلم وتعمد الكذب على الله تعالى وعلى رسوله والكلمة التي تعظم  
 مفسدتها وينتشر ضررها وملازمة الفحش حتي يخاف الناس من  
 شره والالحاح بالسؤال المؤدي للمسئول ابداء شديدا والمن  
 بالصدقة وكفران نعمة الخلق المستلزم لكفران نعمة الخلق وترك  
 المريض اقراره بما عليه من الدين والاقرار بنسب كاذبا او  
 جموده كذلك والاستطالة في الاعراض وانتساب المرأة الى غير  
 ابيه وترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والغيبة وهي ان  
 تذكر اخاك بما يكره في نفسه او فيما يخصه وهي اكثر آفات  
 اللسان وقوعا ومن اعظمها ضررا وعن افعال واعمال قيحة كثيرة  
 ايضا منها نقض العهد وخلف الوعد والخيانة والمكر والخديعة  
 والفتنة وهي ايقاع الناس باضطراب والاختلال والاختلاف بلا  
 فائدة دينية وقتل النفس وقتل الانسان نفسه والزنا واللواطه  
 واتيان احد ولو امراته في الدبر لان في هذه الامور الثلاثة تقليل

لنسل ومخالفة الحكمة الالهية وفي الزنا نسياع الانساب المؤدي  
 لترك الثناصر وغش الغير في النسب وتمليك الاموال لغير مستحقها  
 وضياع الولد لعدم من يربيه حق التربية الى غير ذلك من المفسد  
 التي يطول شرحها ومس المرأة الاجنبية والخلوة بها لان ذلك داعية  
 الرنا وفعل مثل ذلك في الولد الامر د ووطى الحائض لا فيه من  
 الاذى وسفر المرأة في طريق تخاف فيه على بضعها وتشبه الرجال  
 بالنساء والنساء بالرجال واطهر الجماع والتبتل اي ترك الزواج  
 للقادر عليه ولا عذر له في تركه لان فيه تعطيل الحكمة الالهية  
 في تكثير النسل وعضل الولي موليته عن النكاح وافشاء الرجل  
 سر زوجته وعكسه وخروج المرأة مزينة والديانة والقيادة بين  
 الرجال والنساء وشرب المسكرات لان فيه ذهاب العقل الذي  
 هو افضل نعمة على الانسان والسكران مستعد للوقوع في كل معصية  
 وارتكاب كل شنيعة والنفع المزعوم به لا يوازي اضراره والمقارنه  
 التي تعرض المال للعاطرة وانفاق السلعة بالخلف الكاذب  
 وبخس الكيل او الوزن او الدرع ومطل الغني بالدين بعد مطالبتة  
 وانفاق المال في المحرمات وايداء الجار ولو دمية والسرقه والنصب  
 والربا الذي يفقد معه عمل المعروف من الدائن بالاقرض وسد  
 حاجة المحتاج بالاستقراض وتلقي الجلب والسوم على السوم وخيانة

احد الشريكين لشريكه واستعمال العارية في غير ما اذن به  
 صاحبها وتأخير اجرة الاجير او مسعه منها بعد فراغه ومنع الناس  
 من الاشياء المباحة لهم عموماً او خصوصاً او تصرف في الطريق  
 الخاص بغير اذن اصحابه او العام بما يؤذي والحيانة في الامانات  
 والتصوير ووضع الصور الحيوانية في المكن تباعداً عن التشبه  
 بعباد الحيوات وصورها والاكتثار من لطعام بحيث يضر وترجيع  
 احدى الزوجات على الاخرى ظمناً وعدواناً وتهاجر المسلمين  
 فوق ثلاثة ايام ولتدابير والتشاحن واضاعة المهر اولاده وعياله  
 والضرب لاحد بغير مسوغ شرعي وترويع احد بسلاح من غير  
 مسوغ شرعي ايضاً والسحرو تعلمه وتعليمه وطلب عمله والكهانة  
 والتنجيم واتيان اصحابها والخروج على امام المسلمين بلا تويل او  
 بتاويل بقطع يبطلانه ونكث بيعه الامام لغوت غرض دنوي  
 وقبول الامارة مع علم المتولي بمنيانة نفسه وتولية جائر او فاسق  
 امراً من امور المسلمين وعزل الصالح وتولية من دونه وجور ولاية  
 الامور واحتجاب ولي الامر عن قضاء حوائج رعيته المضطرين اليها  
 بنفسه او نائبه وظلم الامراء والقضاة لمسلم او ذمي بنحو ضرب او  
 ستم وقبول القاضي هدية من احد لم يكن له عادة باهدائها له قبل  
 توليته القضاء وقبوله الضيافة الخاصة واخذ الرشوة من محق او مبطل

ودفع الرشوة من مبطل لا من محق اضطر الى دفعها والتوسط  
 بالرشوة المحرمة وخذلان المظلوم مع القدرة على نصرته وهتك مسلم  
 وتبيع عوراته حتى ينفذ واطلاع المرء على دار غيره بغير اذنه  
 ولو من ثقب والتسمع لحديث قوم يكرهون الاطلاع عليهم وترك  
 الجهاد عند تعيينه وترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقتل  
 او ظلم او غدر من له امان او عهد او ذمة وترك الرمي بعد تعامه  
 وتوليته لقضاء من يعلم قصوره عنه بالجور او الجهل والخصومة  
 بباطل او بحق مع اظهار اللد والكذب لا يذاء الخصم وتسلط  
 عليه والخصومة لمحض العناد بقصد قهر الخصم وكسره وجور القاسم  
 بقسمة وجور المقوم بتقويمه والجلوس مع الفساق والتفوط تحت  
 شجرة شجرة او على ضفة نهر وترك التوبة عن المعاصي وهكذا من  
 كل ما يضر بالهيئة الاجتماعية او النفس او المال او العقل او  
 الشرف ما لو اردنا الاحاطة به مع ذكر ادلته من القرآن والاحاديث  
 المنقولة عن محمد عليه السلام لضاق لذلك المجلدات الكبيرة ثم  
 ان هولاء الطائفة تاملوا بالعبادات التي اوجبها الشريعة المحمدية  
 على اتباعها فوجدوها اعمالاً منطوية على تعظيم الخالق سبحانه  
 واداء بعض شكره على نعمه التي لا تحصى مما اشتملت عليه من  
 الاسرار والحكم والفوائد التي يفوز بها المتعبد وينال اعلى منازل

السعادة وذلك من تهذيب نفسه وتخليتها عن الاخلاق الذميمة  
 وتحليمها بالسيمايا الحميدة وتذكاره بحقه ايا من من غفلة عنه  
 سبحانه بما يستولى على قلبه من شواغل الدنيا فيحجم عن العصيان  
 ويهجر امانى الشيطان وتلازمه المرفقة بان عليه رقبيا مهيمننا قريبا  
 ومن الاجتماع مع اخوانه في اوقات العبادات الداعي ذلك الى  
 الااعة معهم ولاطلاع على شؤونهم المحتاجة لتعاون والتوازر ومن  
 اغاثته ذوي الحاجات وتصور حالهم المحزنة ليقضي ذلك بالشفقة  
 عليهم والاحسان اليهم وتذكر سئون الرسل المتقدمين وآلم  
 الذين ادوا عبادة ربهم وامثلوا اوامره واجنبوا نواهيه ليكون  
 ذلك داعيا للاقتداء باعمالهم والنسج على منوالهم وتجديد الشاء  
 عليهم وعلى متبعيهم ومن السعي في تكثير سواد المسلمين وهداية  
 المخالفين واعلاء كلمة الله تعالى الى غير ذلك من شمار اليانعة  
 والفوائد الدفعة والتدابير الجامعة المنبثه في تلك العبادات ولا يعقلها  
 الا العالمون ومن نظر الى ظواهر تلك العبادات وغفل عن حكمها  
 واسرارها وفوائدها واثمرها كان كمن نظر الى صدفه مملوءة بالدرر  
 النفيسة فيحسبها قطعة حجر فلا يلتقي لها بالا ولا يروق منظرها في  
 عينه حسنا وجمالا فيفوت ذلك الجاهل انفس نفيس ينفق في  
 تحصيله الذهب الابريز ويهادي به كل عزيزور بما بعض الجهلة



المطموس على بصيرته يستعج تلك العبادات فهو كالمرضى الذي  
ينكر طعم الماء ويحكم بمرورة الحلواء فليته اذا استصعبتها نفسه  
السطوة الهمة يعتقد بها اعتقاد المريض بالدواء المر يحكم بنفعه  
ويتكلف تجرعه فقاتل الله الجهل وقبح محياه من صاحب سوء  
مستؤم اطالع على اهله بوقعهم بالخسران ويلعب بهم ككرة الصبيان  
وتفصيل بعض ما ظهر لهذه الطائفة من اسرار العبادات في الشريعة  
المحمدية انهم وحدوا ان تلك الشريعة قد امرت كل مكلف من  
اتباعها باداء عبادة تسمى الصلاة وهي عبارة عن اقوال وافعال  
مبتدأة بتكبير الله تعالى مختمة بالتسليم ياتي بها المكلف كتمثيل  
بين يدي الله تعالى وقد شرعت ان يدعو المنادي المكلفين اليها  
عند حضور اوقاتها بافصح الفاظ مشتملة على اشرف معاني فيبدأ  
بتكبير الله تعالى اربع مرات كانه يقول ايها الناس كل ما انتم فيه  
من رغائبكم الدنيوية والاخروية الحسية والمعنوية فله تعالى اكبر  
واحق برغبتكم في جنبه من كل مرغوب فيه ثم يشهد له سبحانه  
بانفراده بالالوهية مرتين كانه يقول لا يقضى حوائجكم الدنيوية  
والاخروية حقيقة الا الاله الحقيقي الذي من اخص اوصافه  
التي ينفرد بها استغناؤه عن كل ما سواه وانتقار كل ما عداه  
اليه والله تعالى قد انفرد بمقام الالوهية الحققة فعليكم ان تقصدوا

جنبه في طلب حوائجكم الدنوية والاخرية وتلتجوا الى حضرته  
 ثم يشهد لمحمد عليه السلام بالرسالة مرتين كأنه يقول ان هذا  
 الرسول الذي هو الواسطة بينكم وبين ذلك الاله العظيم في  
 هدايتكم لمصالحكم الدنوية والاخرية وقد علمتم بالمشاهدة او  
 بالدليل ما عليه ذلك الرسول من النصيحة لكم والهداية الى سبيل  
 الخير فعليكم اذن ان تسعوا لاداء ما شرعه لكم وهذاكم اليه من  
 هذه العبادة الجليلة المتكاملة لكم بالخيرات الحسان ثم يطلب منهم  
 الاقبال على تلك الصلاة مرتين وهو كالتصريح بما اشار اليه اولا  
 بالشكروا تشهد من لزوم الالتجاء الى حضرة ذلك الاله العظيم او هو  
 كالنتيجة لما تقدم كانه يقول اذا كان ذلك الاله اكبر من كل  
 كبير ومنفردا بالاوهية وقضاء حوائج الخلق وذلك الرسول  
 الناصح قد هداكم الى عبادة ذلك الاله ووعدكم ببلوغ امانيتكم بها  
 فعليكم ان تقبلوا عليها وتدعوا حضرة ذلك الاله الجليل وتنسولوا  
 اليه وتطلبوا قضاء حوائجكم الكلية والجزئية منه عند اداء تلك  
 الصلاة ثم يشير الى ثمراتها وما احتوت عليه على وجه الاجمال  
 فيقول حي على الفلاح مرتين كأنه يقول ان فلاح المرء هو اعظم  
 رغبته وان الفلاح الدنيوي والاخروي منوط بهذه العبادة لما تفيد  
 من تهذيب الاخلاق واستحضار عظمة الخلاق ونوال الثواب يوم

المآب فاقبلوا عليها واغتنموا فلاحها ثم بعد ذلك كله يستدرك  
 ذلك المنادي ويريد صرف هم المكلفين لأكمل الرغائب انهم  
 اذا قبلوا على هذه العبادة فلا يجعلوا مطمح انظارهم الاجتناب  
 الحق تعالى ولقرب الى حضرته فليكن هو المقصد الاعلى والمرام  
 الاسنى في هذه الدار وفي دار القرار ولذلك يعيد التذكير مرتين  
 وامراده تعالى بالالوهية فيقول الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله ثم ان  
 السامعين لذلك المنادي يقولون مثل قوله كأنهم يصرحون بموافقته  
 على ما يسمعون منه ويقولون صدقت فيما نقول لكن عند طلبه منهم  
 الاقبال على الصلاة والاقبال على الفلاح لا يقولون مثل قوله لان  
 تلفظ المأمور بلفظ أمره الذي أمره به بعد كالسخرية بل يقولون  
 لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم كأنهم يقولون ان تحصيل هذا  
 الخير العظيم من الدخول في تلك العبادة ونوال فلاحها لا طمع  
 لنا فيه الا بحول الله تعالى وقوته فنحن نستعين به تعالى وليس قولهم  
 ذلك عن قصد التكره لما دعوا اليه كما يستشكله بعض الجهلة ثم  
 عند اجتماعهم في المكان الذي يخصص لاداء تلك العبادة يعيد  
 عليهم ذلك المنادي تلك الالفاظ المتقدمة التي دعاهم بها اولاً  
 لتأكيد تلك المعاني في نفوسهم وليسمع من لم يكن سمع اولاً بل  
 حضر بسبب غير سماعه النداء وليكونوا على اتم الاستحضار لدخول

تلك الحضرة الجليلة حيث قد قرب وقت دخولها ولهذا يزيد على  
 تلك الالفاظ قوله قد قامت لصلاة مرتين اي قرب وقت قيامها  
 ثم ان هذه الشريعة شرطت لهذه العبادة شروطا وسنت لها آدابا  
 فشرطت لها طهارة بدن المصلي وثوبه ومكانه من اعيان مستفزة  
 ترد من خارج البدن او من داخله وطهارة بدنه من احوال  
 اعتبارية تسمى احداثا يعتبر قيامها في بدنه عند حدوث امور  
 مخصوصة وكان في ذلك الاشارة والتنبيه للمصلي على انه عند  
 دخوله في الصلاة التي هي بمنزلة حضوره بين يدي مولاه ودخوله  
 في حضرته لاداء شكره وطلب بره يلزمه ان يكون نظيف الجوارح  
 من الاعمال الذميمة التي يكون منشؤها من ميله وشهوته او من  
 وساوس ترد عليه من غيره وان يكون طاهر لقلب من الاخلاق  
 السيئة غاسلا جميع تلك الادران بماء التوبة والندم كما ان من  
 يدخل حضرة ملك من ملوك الدنيا يجتهد ان لا يقع نظر الملك على  
 شيء منه تسمئز منه نفسه ثم في غسل الجسد بالماء تنشط يوصل  
 اثره للروح اذ العلاقة بينه وبينها لا تنكر فكل تأثير باحدهما يظهر  
 في الاخر فتري الروح عند تلك الطهارة قد انتزحت وزل  
 كسلها كأنها نشطت من عقال لاسيما عقب مباشرة النساء وفيها  
 من الفوائد الطيبة ما لا يخفى ثم ان الشريعة قسمت طهارة

بدن المكلف من الاحوال الاعتبارية التي تعتبر قيامها في بدنه  
 وتسميها احداثا الى قسمين طهارة كبرى وهي غسل جميع الجسد  
 وطهارة صغرى وهي غسل اعضاء منه مخصوصة ومسح اخرى  
 فاوجب غسل جميع الجسد عند خروج مني ولو حكما كما في  
 حالة الجماع بلا احساس بانزال او عند خروج دم الرحم بالحيض  
 او النفاس لان هذه الاعيان المستقدرة واردة من جميع البدن  
 فتعتبر الشريعة مخروجها ان حالة اعتبارية تسمى حدنا اكبر قد  
 حلت في جميع البدن فكانها تشير بنفسه وتطهيره الى التوبة والطهارة  
 من الذنوب التي تنسب الى البدن جميعه لا الى عضو مخصوص  
 لاسيما الاخلاق السبئية وايضا ان هذه الاعيان هي مادة تكوين الولد  
 فالمني مادة تلقيحه وتصوره ودم الرحم مادة غذائه ونموه والولد  
 الذي يحدث بسببها يحمل ان يكون نقياً ويحمل ان يكون  
 شقياً فباعتبار النظر الاحتمال الاول يكون التسبب في تكون  
 الولد من الاعمال الممدوحة شرعاً الموعود عليها بالثواب الجزيل  
 للزوجين المتباشرين لاسيما ان كانت مباشرتهما على نية صالحة  
 يقصد بها تكثير نسل الموحدين المطيعين لله تعالى وباعتبار النظر  
 الاحتمال الثاني تظهر الاشارة الى المكاف عند خروج هذه الاعيان  
 منه ان هذه الاشياء المنفصلة منك المشترك فيها جميع جسدك هي



مادة تكون ولد يحنل ان يعصى الله تعالى ويكفر به فتنبه  
 بنفس جسده الى التوبة من تأهلك لهذا الذنب الذي انت في  
 معرض الوقوع فيه فكان المكلف يقول بلسان حاله ياربي اني  
 بمشاهدة هذه الاعيان التي خرجت مني واشترك فيها جميع جسدي  
 تمثل وتشخص عندي اني متأهل للتسبب بوزو ولد يكون لك  
 عاصيا فانا اغسل جسدي واجعله عنوان توبتي اليك من هذا  
 التأهل الذي انا متصف به وهذا من باب التباعد عن الوقوع في  
 المعصية والمبالغة والتشدد في التوبة منها ولو كانت بالقوة لا بالفعل  
 واما عند خروج بقية الاعيان المستفدرة من البدن التي لم يشترك  
 فيها جميع الجسد حقيقة كخروج دم من غير الرحم وخروج شيء  
 من احد السيلين غير المني والدم المذكور او حكما كما عند تماس  
 الفرجين من غير ادخال فاعتبرت الشريعة ان حالة اعتبارية  
 تسمى حدثا اصغر حلت في اعضاء مخصوصة من الجسد وكأها  
 تشير بالطهارة الصغرى المسماة وضوءا وهي غسل بعضها ومسح  
 الاخر الى التوبة من ذنوب تلك الاعضاء المحصورة وفي تخصيصها  
 وترتيب تطهيرها سر عجيب يروق ذوي الالباب ويان ذلك  
 انه ليس في البدن ما يتحرك للمخالفة اسرع من هذه الاعضاء فكان  
 في غسلها التنبيه للتعبد على الاعتناء بطهارتها الباطنة وهي التوبة

من ذنوبها الكثيرة الوقوع واما ترتيبها في التطهير فعلى ترتيب  
 سرعة الحركة في المخالفة فما كان منها اسرع في التحرك في المعصية  
 من غيره امر المكلف بغسله قبل ما بعده فامر بغسل الوجه اولا  
 وفيه الفم والانف والعينان فيبدأ بغسل فمه اولا لان اللسان اكثر  
 الاعضاء واشدها حركة في المخالفة لان به التلفظ بالكفر والغيبة  
 والنسيمة والفحش وغير ذلك من أفات اللسان فبغسل الفم يتذكر ان  
 طهارة الظاهر انما هي اشارة الباطن فيتوب الى الله تعالى ويقطع عما  
 تكلم به لسانه ثم بالاستنشاق يتذكر كذلك ويتوب مما شم بانفه  
 وكذلك يتوب مما نظرت عيناه مما حرم عليه نظره ثم يؤمر بغسل  
 اليدين لانه اذا تكلم اللسان ونظرت العينان بطشت اليدين او لمستا  
 فاذا جاء الى طهارتهما ابتداء بطهارتهما باطنا فيتوب مما تحركت فيه ثم  
 يؤمر بمسح راسه وكأنه انما امر بمسحه ولم يؤمر بغسله لاجل انه لم يقع من  
 نفس الراس مخالفة وانما هو مجاور لما وقعت منه وهو اللسان والعينان  
 فاعطى حكما بين حكمين وامر بمسحه ولم يؤمر بغسله وكأنه لما كان  
 السمع قد يطرؤ على الانسان في غالب الحال وهو لا يتعمده  
 خفف امر الاذنين فامر بمسحهما ولم يؤمر بغسلهما وبهذين المسحين  
 يتذكر فيتوب ويظهر الباطن مما سمعت الاذنان ومما وقع من  
 الراس من مجاورة تلك الاعضاء المخطئة ومثل ذلك يقال في مسح

الرقبة ثم يؤمر بعد ذلك بغسل الرجلين لأن العينين إذا نظرتا وتكلم  
 اللسان وتحركت اليد وسمعت الأذن حينئذ تسمى الرجلان.  
 فالرجلان آخر الجميع في المحالفة فجعلتنا آخر الجميع في الغسل  
 وبغسلهما يتذكر ويقدم طهارتهما الباطنية فيتوب مما سعتا فيه من  
 المحالفة ثم كأن لتثليث الغسل للأعضاء المغسولة المباشرة للمخالفة  
 عمدا في الغالب سرا دقيقا وحكمة فائقة وهي المقابلة لأركان التوبة  
 الثلاثة وهي الندم على ما وقع من الذنب والإقلاع عنه والعزم  
 على عدم العود إليه فكان كل غسلة تنبيه على ركن من هذه  
 الأركان ثم بعد فراغ المتوضي من الوضوء وتحصيل ما أمر به  
 من تطهير الباطن بالتوبة شرع له أن يقول اللهم اجعلني من  
 التوابين واجعلني من المتطهرين فكان فيه إشارة له أن يسأل الله  
 تعالى قبول ما قد أتى به من التوبة والتطهير والتفضل به عليه ثم  
 إذا تعسر الماء على مريد الصلاة فقد عوضته الشريعة بالتمسك وهو  
 مسح الوجه واليدين بظاهر من جنس الأرض وهذه هي الأعضاء  
 التي ينزهها الإنسان عن ملامسة ذلك غالبا زيادة عن غيرها  
 ففي ذلك المسح بعض الدلة والانكسار للنفس فكان الإشارة فيه  
 إلى العبد أنه إذا تعسرت عليه أركان التوبة ولم يوفق لها فلا أقل  
 من التجأه إلى الدلة والانكسار من روية معاصيه فقد يكون ذلك

سببا لعفومولاه تعالى كما قيل رب معصية اورثت ذلًا وانكسارًا  
خير من طاعة اورثت عزًا واستكبارا على ان ذلك المسح بملاحظة  
الاتارة المذكورة حقيق باغراء العبد بتحصيل تلك الاركان ثم لما  
كانت الرجلان في اعضاء الوضوء هما محل الاسراف بالماء ومظنة  
المشقة خفف الامر باباحة مسح خفيهما الملبوسين بالماء بشروط  
مخصوصة ولا تقوت بمسحهما اشارة التذكار للتوبة من معاصيها ثم  
شرطت هذه الشريعة لهذه الصلاة ستر العورة وفيه من الادب  
الظاهر ما لا يخفى وفيه اشارة الى ان العبد عند دخوله في الصلاة  
وتمثله في حضرة مولاه اذا لم يتيسر له الطهارة من المخالفة بالمعاصي  
والاخلاق السيئة بالتوبة التامة فلا اقل من ان يعالج اضعاف  
تلك المخالفات واتحاد سورتها حتى تبقى كالمستورة وان كان  
لا يخفى على علم الله شيء وفي الستر ايضا منع دواعي الشهوة للجماع  
بحجب النظر عن اعضائه وما يقرب منها ولما كان النظر الى  
جميع بدن المرأة داعيا لتلك الشهوة شرط لها ستر جميع جسدها  
الاما احوجت الضرورة الى كشفه من الوجه واليدين والقدمين  
اذا كانت حرة والافهذه الاعضاء واعضاء اخرى تقتضي الخدمة  
كشفها غالبا وفي التزام سترها نوع من الحرج اذا كانت رقيقة  
وشرطت لها ايضا استقبال المصلي جهة الكعبة لان العبد قد خلق

ذا جهات ألوفها عند أداء أعماله وهي الامام والخلف واليمين  
 والشمال والفوق والتحت فلو فوض اليه امر الاستقبال وخير في  
 اي جهة اراد عند أداء هذه الصلاة التي يطلب فيها حضور  
 القلب مع الله تعالى وجمع الضمير في خدمته تعالى لقلب على نفسه  
 الاضطراب والحيرة فلا يدري اي الجهات هي اقرب واوفق  
 لاقبال مولاه عليه واجابة دعاء فليطع من الله تعالى وتنزلا لعقل  
 العبد وفطرته التي فطر عليها عين له في توجيهه جهة الكعبة المكرمة  
 التي هي بقعة من الارض شرفها الحق وكرمها وله ان يفضل ما يشاء  
 من ملكه اذ هو الفاعل المختار والمالك المطلق وسماهايته وهو سبحانه  
 غني عن المكن ومنزه عنه وبهذا التعيين يجتمع قلب العبد عند  
 مناجاة ربه وتطمئن نفسه بانه استقبل افضل الجهات واقربها  
 واوفقها لاقبال ربه عليه وحظوته باجابة دعاء فقد تبين ان الصلاة  
 وما تحوي عليه من نحو ركوع وسجود يقصد بها جتباب الحق تعالى  
 عند استقبال الكعبة وليس المقصود بها الكعبة فن الشريعة تحكم  
 على من يقصد بسجوده غير الله تعالى بالكفر والعياذ بالله تعالى  
 فتوهم قصد الكعبة بتلك العبادة يعد من اقبح الجهل الفاحش ثم ان  
 تلك الصلاة مفتحة بالتكبير كما تقدم وهو قول العبد الله اكبر  
 ويرفع عنده يديه حذاء اذنيه والراة قبال كتفها وفي ذلك مع تعظيم



الله تعالى والايان بما هو بمنزلة التحية والسلام على حضرة الملك  
 والاستئذان بالدخول عليه اشارة للعبد ان يستحضر ان مولاه الذي  
 هو عازم على التمثال بين يديه اكبر من كل شيء ولا يداينه شي  
 في العظمة والكبريا فعلى العبد ان يظهر قلبه من كل ما سوى مولاه  
 من علائق الدنيا ورغائب الآخرة واكد هذا المعنى باشارة رفع  
 اليدين كالذي يكف يديه عن تناول ما هو حاضر امامه كأنه  
 يخجل ان كل ما سوى مولاه حاضر نصب عينيه ويكف يديه  
 عنه قائلا الله اكبر من كل شيء فلا اختار عليه سواء وها انا فارقت  
 رغائبي وعزمت على الدخول في حضرة وفي بلوغ الرجل في رفع  
 يديه حذاء اذنيه والمرأة قبال منكبيها اشارة الى انحطاط رتبها  
 عنه في الاقتدار على كف النفس عن رغائبها فكان كلاً منهما  
 يترجم ويشير الى منزلته في ذلك الاقتدار على ان اكتفاء المرأة  
 بهذا المنكبين اقرب لسترها اللائق بشانها ثم بعد ذلك التكبير  
 يتمثل العبد قائما قيام الخادم بين يدي مولاه واضعا يديه بهيئة  
 الادب مطرقا نظره الى الارض صافا قدميه لا يتحرك منه عضو  
 ولا يميل منه طرف ثم يشرع في الاستفتاح وهو تسبيح ربه وتنزيهه  
 والثناء عليه وتعظيم اسمه والتنويه بعظمة سلطانه وافراده بالالوهية  
 وهو بمنزلة استفتاح الخطاب للملوك بذكر الالقاب التي تذكر قبل

مخاطبتهم مشتملة على التعظيم والتعجيل والله المثل الاعلى فالتكبير  
افتتاح دخول الحضرة الالهية وهذا افتتاح خطاب الحق تعالى  
ثم لما كان الشيطان مسلطا على العبد وحريصا على تفريق قلبه  
بوساوسه وتشويش مناجاته مع ربه يريد العبد ان يتحصن من  
ذلك العدو الالذ فيقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ثم بعد ان  
يطمئن قلبه باعادة مولاه اياه من ذلك العدو المبين ولم يبق الا  
التدبر بمنجاة ربه سبحانه يشرع في قراءة الفاتحة وكُن الاشارة  
في قراءتها ما يأتي وهو انه يبتدئ بالتوسل اليه سبحانه بأشرف  
الوسائل وهو اسمه العظيم الاعظم الذي لم يسم به سواه متمنا بذكره  
وحيث يرى انه في مقام هو فيه احوج ما يكون الى الرحمة  
والاحسان بجلال النعم ودقائقها اذ هو مقام الطلب لرغائبه ونوال  
امانيه ياخذ بوصف ربه بانه الرحمن الرحيم كأنه يشير الى انه  
لا وسيلة له في اجابة دعاه الا الرحمة العامة المطلقة من جانب  
مولاه ثم يستحضر عظمة الحق سبحانه وسعة انعامه على خلقه لاسيما  
نعمة التربة التي تلازم العبد من اول نشأته فيأخذ بالشثناء  
عليه لذاته العلية المستحقة اسنى المحامد ولنعمه الوفية التي من  
أكملها نعمة التربة بادرار الارزاق الحسية والمعنوية والامداد  
بابقاء الوجود ثم يلاحظ ان كثيرا لا يراعون قدر هذه النعمة ولا

يوفونها شكرها ولعل ذلك العبد من أولئك الكثير فيعود ويتقن  
 الى جانب الرحمة الالهية ويصف ربه بها اشارة الى ان هؤلاء  
 لا يسعهم الا تلك الرحمة الواسعة ثم يلاحظ ان البعض منهم  
 لا يزيده الاحسان الا بطراً ولا يصلحه الا المعاملة بالعدل والتاديب  
 فينعطف العبد الى وصف مولاه بصفة الجلال بانه مالك ومالك  
 يوم الدين والجزاء فكما ينبغي للعبد ان يرجوه اعظم الرجاء ينبغي  
 ان يخافه اشد الخوف ثم ياخذ العبد في عرض عبادته وخدمته  
 على جناب ربه سبحانه التي هي بعض الشكر لنعمه تعالى ويلاحظ  
 امرين مهمين الاول انه مقصر في ايفاء تلك العبادة فيعرضها مع  
 عبادة اخوانه الموحدين الذين كثير منهم بلغ على قدر طاقته  
 البشرية ايفاء عبادته باخلاصه فيها لعل عبادة ذلك العبد تقبل  
 في ضمن عباداتهم لانه سبحانه نهى عن تفريق الصفقة بين المتابعين  
 فلرجاء به سبحانه ان لا يفعل ما نهى عنه فيرد عبادة ذلك المصلي  
 ويقبل عبادة سواء والثاني ان المشركين اشركوا في عبادة ذلك  
 الاله المستحق الافراد بالعبادة فياتي ذلك المصلي في عرض  
 عبادته بصفة تفيد حصر العبادة به تعالى ثم ينظر الى حاله فيجد  
 انه عاجز استد العجز عن القيام بتلك الخدمة واداء ذلك الشكر ان  
 لم يعنه الحق تعالى ويخلق افعاله ويسدد اعماله ويوجد في قلبه

الباعث ويدفع عنه المانع وانه لا يقدر على ذلك سواء ته الى فيطلب  
 الاعانة منه تعالى بعبارة تشعر بانه لا يستعين بسواه ثم يلاحظ ان  
 المقول عند مولاه من الخدمة ما كان على منهج الاستقامة خاليا  
 من كل عوج فيطلب منه سبحانه الهداية الى الطريق المستقيم ليجزى  
 في عبادته بالقبول ويبلغ اسمى الوصول ثم ان الخلق مفترقون  
 ثلاث فرق منهم من هدى اصراط المستقيم اعتقاداً وعملاً فجازوا  
 في ذلك بنعمة الله تعالى عليهم ومنهم من زاغ في طريق العمل  
 فاستحقوا غضب الله تعالى ومنهم من زاغ في طريق الاعتقاد فصجوا  
 ضالين عن الصواب فبعد ان طلب المصلي الهداية الى الصراط  
 المستقيم يرغب ان يكون في ذلك الصراط رفيق الفرقة المنعم عليهم  
 بصحة الاعتقاد وحسن الاعمال ليقتبس من انوارهم ويقتطف من  
 اثمارهم وفيه الاشارة الى حاجة العبد الى المرشد في طريق الحق  
 ورغبته في التباعد عن اهل الفسق وذوي الضلال فكان المصلي  
 يقول يا ربنا ندعوك انا واخواني الموحدون ان يكون ذلك الصراط  
 المستقيم الذي طلبنا الهداية اليه صراط القوم الذين انعمت عليهم  
 بصحة العقائد وحسن الاعمال لنكون في رفقتهم ونفوز بركة صحبتهم  
 لاصراط المغضوب عليهم بما جنوه من الاعمال السيئة ولا الضالين  
 بما اعتقدوه من العقائد الباطلة فهولاء باعدنا عنهم لئلا تسري الينا

بلواهم ونصاب بما اعتراهم ثم يختم ذلك الدعاء بطلب الاجابة لما  
 دعا به مولاه اذ هو اكرم مسئول واقرب مجيب فيقول امين اي  
 استجب لنا يا ربنا كما وعدتنا على لسان رسولك ثم لما كان المريض  
 عند طلبه من الطبيب المعالجة يامر به باخذ الدواء ويعده بالشفاء  
 وهو عليه ان يمتثل ويستعمل ذلك الدواء صار الحال كأن العبد  
 في طلبه الهداية من مولاه تعالى الى ذلك الصراط المستقيم يطلب  
 الدواء الكافي لشفائه من امراض الاعمال والاعتقادات السيئة  
 فيقول الله تعالى له خذ دواءك من كلامي واتل شيئاً منه فهو الدواء  
 لوحيد الشافي لكافي لجميع الامراض من الفسق والشرك والرياء  
 وكبر والحسد والحقد وغير ذلك اذ فيه الدلائل الوافية والمواعظ  
 الكافية فتلاوته تجد دواء دائك وشفاء بلوائك فياخذ المصلي  
 بتلاوة شيء من القرآن غير الفاتحة التي كانت كشكوى المريض  
 للطبيب واسارة الطبيب بالدواء المفيد ثم بعد اخذه ذلك الدواء  
 وهو تلاوة شيء من كلام الله تعالى ينظر الى عجزه وضعفه واحتياجه  
 الى مولاه في هدايته لذلك الدواء وحصول الشفاء ويتصور انه  
 لا قادر على ذلك سوى مولاه الذي انتهت اليه الرغائب فيخر  
 المصلي حينئذ راعياً ممثلاً بصورة عجزه مكبراً مولاه تعالى ثم يسبح  
 مولاه العظيم الذي استغنى عن كل ما سواه وافترق اليه كل ما



عداؤه وهذا غاية العظمة ثم بعد تمثيله لعجزه واقاراره بالفقر وتوحيه  
 بعظمة مولاه الذي انتهت اليه الخواص ينهض من صورة ذلك  
 التمثيل لاداء الحمد والشكر لاله الذي من عليه بالداء الشافي من  
 الداء ويوطن نفسه، انه وان يكن هو في غاية الضعف ونهاية الحقارة  
 ومولاه في غاية العظمة والكبرياء فهو سبحانه سميع مجيب يسمع حمد  
 من يحمده فلذلك يقول تأيسا لنفسه سمع الله لمن حمده ثم يعرض  
 حمده ويقول اللهم ربنا ولك الحمد ثم يرى ان نعم مولاه عليه  
 لا تحصر وهو عاجز عن اداء عشر معشار شكرها ولو قطع الابد  
 طاعة وخضوعا فكان لسان حاله غدا عند ذلك يقول ياربني اني  
 عاجز عن اداء شكر نعمك وانت غني عن كل شيء فاي عمل  
 يكون مكافاة لعظيم افضلك وانت الكبير المتعالي فما عندي الا  
 جهد المقل وهو اني اضع اشرف اعضاءي واعزها علي واكرمها  
 لذي وهو وجهي على الارض تعظيما لجلالك وتوحيها برفع كمالك  
 وهذا غاية اقتداري ونهية استطاعتي على ان ذلك لا يزيد في  
 عظمتك وكبرائك شيئا اذ انت اكبر من كل كبير فيخسر ساجدا  
 معظما مولاه قائلا الله اكبر ويضع جبهته على الارض وفي ذلك السجود  
 يرى نفسه قد بلغ غاية الخضوع وانه ما فعل ذلك الا تعظيم مولاه  
 الاعلى فوق كل علي فينطلق لسانه قائلا سبحان ربي الاعلى ثم يرفع

من سجوده لاستحضاره عجزه عن استيفاء تعظيم معبوده ولو قضى  
 عمره بذلك مجهوده قال الله اكبر كانه يشير الى انه لا يدرك شأوا  
 عظمته وكبريائه تعظيم المعظمين وتكبير المكبرين ثم بعد رفعه  
 من السجود كانه يجد ان تلك الحالة السجودية هي غاية شرفه واكمل  
 مجده وانه لم يقض اربه من ذلك المرام السامي ويتذكر ان ليس  
 امتنع اشقائه عن السجود مرة واحدة فيعود فيسجد ثانيا داخل تلك  
 الحضرة السجودية معظما مولاه بالقول والعمل والطوية مخالفا  
 الشيطان في حميته الشيطانية ثم يرفع من ذلك السجود الثاني لاداء  
 بقية ما امره مولاه به من انواع اخرى من العبادات ويجري في اكمال  
 الصلاة على المنوال المتقدم لحكم واسرار يطول شرحها حتى يتم ما  
 فرض عليه مولاه فيها من الاقوال والافعال المشتملة على الفوائد  
 التي في سواها لاتنال ثم يجلس جلوس العبد على ركبته متهيئا  
 للخروج من تلك الحضرة وارجوع الى حالته التي كان عليها قبل  
 دخوله في هذه الخدمة لتحصيل ضروراته التي فطر على السعي في  
 طلبها وللتنفريغ لعبادات اخرى مدعو اليها فياخذ بتقديم التحيات  
 وعرض الصلوات والطيبات لدى مولاه رب الارض والسماوات  
 مثلما يسلم المفارق لحضرة سلطانه عند خروجه من ديوانه ثم كانه  
 يتذكر فضل من كان سبب هدايته لدخول تلك الحضرة وتشرفه

بتلك الخدمة وهو رسول الله (عليه السلام) فيسلم ويترحم ويبارك  
 عليه قائلًا السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته ثم يرغب  
 الى الله تعالى بالأمان له ولاخوانه المتعبدين على ما انعم به عليه  
 واولاده من انوار هذه العبادة وفوائد تلك الخدمة فيقول السلام  
 علينا ثم يتذكر اخوانه الذين كان في اول تلك العبادة عرض  
 عبادته مع عبادتهم رجاء القبول فصار عليه لم حق خصوصي  
 معقول فيدعو لهم بالأمان على نعم مولاهم عليهم ويقول وعلى عباد  
 الله الصالحين ثم كأنه يتمثل لديه مشاهدة ان المنعم الحقيقي هو  
 الله تعالى وان الواسطة العظمى لبلوغ هذا الخير هو محمد رسول  
 الله (عليه السلام) فيشهد من صميم قلبه بتفرد الله بالالوهية ويشير  
 برفع احدى اصابعه المسماة بالسجدة الى ذلك التفرد حتى يكون  
 موحدًا اعتقادًا وقولًا وعملاً وفي ذلك الاشارة الى ان التفرد  
 بالالوهية هو المنفرد بالانعام ثم يشهد باكمل المراتب وهي  
 العبودية لله تعالى وباشرف المناصب وهي الرسالة لمحمد رسول الله  
 عليه السلام ويقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده  
 ورسوله ثم ينعطف للدعاء لهذا الرسول الكريم الذي كان الواسطة  
 بذلك الخير العظيم فيطلب له الصلاة والباركة عليه وعلى آله  
 جزاء هدايته للمؤمنين كما صلى وبارك ربه على ابراهيم وعلى آله

جزاء هدايته الامم السابقين ثم يلحظ ذلك المصلي افتقاره لمولاه  
 في كل ضروراته الدنوية والاخروية فيعيد الدعاء والتضرع  
 فيطلب لنفسه جميع ما يحتاج اليه ثم لما لم يبق الا الخروج من تلك  
 الحضرة لاداء ما كلف به من بقية الطاعات والسعي في احياجائه  
 المعاشية التي كلفه الله تعالى بها حسبما رتب في هذا الكون من  
 ربط المسببات بالاسباب يفارق تلك الحضرة بتحويل وجهه مع  
 بقاء قلبه على توجهه كأن لسان حاله يقول لولا الضرورة لما تجرعت ألم  
 هذا لفراق وبارحت تلك الخدمة الشريفة والضيافة المنيفة التي  
 قد حوت الوان العبادات من ذكر ودعاء وتعظيم الحق تعالى  
 وسجود وركوع وتذلل وخشوع واشتملت على طرائف اسرار  
 وبواهر انوار فيطل بالتفاته على عالمه الذي كان فرقه ويتوجه الى  
 اخوانه من مؤمني الاس والملائكة ويقول السلام عليكم ورحمة  
 الله ثم ياخذ بعد ذلك في اداء تكاليفه وتحصيل احياجائه ثم  
 لما كان الانسان عند قيامه من منامه يصبح كالبعوث بعد الموت  
 لان النوم موت الادراك والاحساس فيجد ان الله تعالى قد احياه  
 من بعد تلك الحالة النومية الشبيهة بالموت وقد عوض عليه بهذا  
 المنام ما كان خسره من جسده وقوته بسبب حركات اعضائه في  
 اعماله وجولان افكاره في همومه فاصبح مرتاحا نشطا بعد ان كان

تعباً كسلاً وقد حمّاه مولاه في تلك الحالة النومية من ادى  
 المؤذيات وشرور العاديات واتم هضم طعامه الذي رزقه اياه وجعله  
 غذاءه بدورة عجيبة وحركة غريبة وتدبير بخار فيه الفكر وهو  
 لا يدري ما هو جارٍ هنالك ولا بما جلب له من المنافع ودفع عنه  
 من المضار غاية ما سعى هو فيه انه دفع ذلك الجسم الطعامي في  
 معدته وفاز بلذته وربما لا يحط بعد ذلك في فكره الى غير ذلك  
 من النعم التي يعجز عن حصرها اللسان والقلم فكان عليه بطريق  
 الحتم لاداء الشكر ان يبادر عند يقظته الى خدمة الصلاة المذكورة  
 فيصلي صلاة تدعى صلاة الفجر ثم بعد ما يمضي عليه نصف النهار  
 وقد وجد نعم الله عليه عظيمة المقدار من انارة لكون لهدايته  
 لسبل معاشه وامداد به بحواسه التي يميز بها لنافع من لضر وبالقدر  
 والاستطاعة على مقاصده وقد فتح له باب لكسب ورزقه حاجته  
 من الغذاء الى غير ذلك من النعم المستحيلة الاحصاء فكان عليه  
 ان يعود الى اداء بعض الشكر فيصلي صلاة تسمى صلاة الظهر  
 ثم عندما يجدد النهار قد قارب الزوال وقد تواردت عليه في ضمنه  
 نعم عظيمة المثال وقد عزم على عوده لمسكه بطبنا بعد ما فارق  
 خميصا تحتم عليه العود الى تلك الخدمة بل النعمة فيصلي صلاة تسمى  
 صلاة العصر ثم عند ما ولى النهار واقبل الليل الصالح لسكونه وراحته

ولم يكن النهار سرمداً لا يجد فيه الى السكون والراحة سيلاً بل  
 انقضى مملوئاً بالنعم ولطائف الكرم كان عليه الرجوع الى تلك  
 العبادة بل السعادة فيصلي صلاة تسمى صلاة المغرب ثم حينما  
 حوم الظلام ولم يبق الا المنام ووجد ان النعم التي تواردت عليه  
 من الصباح الى ذلك الآن يعجز عن شكرها وجميع ما اداه من  
 العبادة ما قام بمقابلة عشر عشرها ورأى ان يجاهد هذا الوقت الصالح  
 لراحته مع أمنه من المخاوف وابوائه في مسكته على الفراش الوارف  
 من جملة النعم التي لا تحصى بادر الى اداء صلاة تسمى صلاة العشاء  
 قياماً ببعض الشكر الذي يعجز عن ايفائه مدة النعم لانه لو دام  
 اثناء الليل ولحظات النهار في خدمة مولاه لم يكن الا مقصراً  
 ولا بدعي الا عاجزاً ثم ان تلك الصلوات الواجبة لاداء الشكر  
 جعلت في الحضر عشرين ركعة عشرة نهارية وعشرة ليلية وردت  
 في السفر للتخفيف الى اربع عشرة سنة في النهار لانه محل حركة  
 السفر وثمانية في الليل لانه محل قرار المسافر وسكونه وقد ضمت  
 للصلوات الخمس صلوات اخرى غير واجبة تدعى سناً لتكميل  
 ما عسى ان يطرأ من النقص في الصلوات الواجبة ثم للعناية برمضان  
 شرع فيه عشرون ركعة اخرى تسمى التراويح لزيادة التكميل  
 لصلواته هذا واذا تأملنا في هذه صلوات الخمس وجدنا فيها فوائد



وحكما لا تخلص من تهذيب النفوس لاسيما نفوس الجبارة  
 والمتكبرين الذين يأنفون من مس الارض لاذيالهم فضلا عن  
 جباههم ومن تمرينها على الخضوع ومن تذكرة فليين والمنهمكين  
 في هموم الدنيا بخلافهم والوقيب عليهم اذ لولا انقيادهم الى تلك  
 الخدمة والقيام بين ايدي رب النعمة لمرت عليهم الايام بل الاعوام  
 والرجل منهم لا يخطر في باله ان له الها عليه حسيبا رقيبا وناهيك ما  
 في هذه الغفلة من التأهل لارتكاب كل مخالفة وتجشم كل شر ( هذا  
 وما فكيف او ) ومن تجديد التوبة في كل وقت صلاة ومن هنا  
 يظهر سر كون الصلاة وصلة بين العبد وربه وكونها تنهى عن الفحشاء  
 والمنكر كما جاء في القرآن الشريف ثم في صلاة الجماعة وانباع المصلين  
 لامامهم في جميع اعمال الصلاة تمرين النفوس على الاطاعة والانقياد  
 الى الرئيس كما نرى رؤساء الجنود يمرنونهم على اعمال يعلمون انهم  
 لا يمكنهم مراعاتها وقت الحرب وانما لقصد منها ألغة نفوس الجند  
 الاطاعة والانقياد لامر الرئيس ( وقد ادرك هذا السر رستم قائد  
 جيش الفرس عند ما رأى الصوابة يصلون خلف امامهم ويتحركون  
 لحركته ويسكنون لسكونه فقال في حق سيدنا عمر ما قال مما هو  
 منقول في كتب التاريخ ) وفي صلاة الجماعة ايضا اجتماع المسلمين  
 مع بعضهم في اوقات تلك الصوت كما في غيرها من العبادات

وذلك انه على اهل كل محلة ان يجتمعوا في اليوم واليلة في مسجد  
 محانهم خمس مرات في جماعة هذه الصلوات وعلى اهل البلدة  
 ان يجتمعوا في الاسبوع مرة في صلاة الجمعة واهل البلدة وما  
 جاورها يجتمعون غالبا في العام مرتين في صلاة العيدين كما ان  
 على اهل الاقطار ان يجتمعوا في العمر مرة من استطاع منهم في  
 اداء الحج كما سياتي عند الكلام على فريضة الحج وقد شرعت  
 الشريعة المحمدية لاتباعها في بعض هذه الاجتماعات ان يخطبهم  
 امامهم بالخطب المشتملة على المواعظ والزواجر والتذكير بما جاء  
 به رسولهم واوجبت عليهم الاستماع لتلك الخطب والانصات  
 فترام جاثين على الركب مطرقين الرؤوس منصتين مستمعين لا  
 تبدو منهم حركة كأن على رؤسهم الطير لا يظهر منهم تصفيق  
 استحسان ولا تصفير استقباح علما منهم ان جميع ما يثلوه عليهم  
 خطيبهم هو وفق شريعة رسولهم نعم لو فرض خروجه عن حدودها  
 (وهذا لا يكون) كن عليهم ان يردوه اليها يساح ذلك لكبيرهم  
 وصغيرهم ثم لكثرة فوائد هذه الصلاة في الشريعة المحمدية شددت  
 التكبر على كل من يتركها ووصفته باشد الاثم وحكمت عليه بالنكال  
 الشديد في الدنيا والاخرة حتى جعلت تركها عنوان الكفر كما جمعت  
 المواظبة عليها عنوان الايمان ومن هنا يظهر جهل من يتساهل في

امر هذه الصلاة من احاط به الكسل او استولى الشيطان على قلبه  
 وانطمست عين بصيرته فراح ينظر القشر وفاته نظر الباب حتى  
 ان بعض الجهلة من تاركها يعتذرون عن تركها بخرافات واهية  
 ويقولون ان ربنا غني عن المداينة ولا حاجة له بهذه الصلاة  
 فقل لهؤلاء الاغرار نعم ان ربنا غني عن كل شيء ولكن انتم يا ضعفاء  
 لعقول لستم باغنياء عن الفوائد التي تشتمل عليها الصلاة وقد  
 اوجبها الله عليكم لا تخافكم بها الاقواله شيئا منكم انتم اغنياء عن  
 التهذيب والتذكير بربكم وتجديد التوبة والتمرن على الاطاعة  
 وثمرات الاجتماع مع اخوانكم الداعي ذلك الى لافقة والتعاون الى  
 غير ذلك من فوائد الصلاة لا اخالكم تدعون الاستغناء عن ذلك  
 وان افضى بكم الجهل والعناد الى ادعاء هذه الدعوى فلا اراكم  
 حينئذ الاحمقاء يستحقون الاسقاط ولا هال من عداد الرجال  
 فانتم بعد ذلك كالمريض الذي يامرهم الطبيب لناصح بتناول الدواء  
 انافع وهم يمتنعون عن تناوله ويقولون للطبيب انت غني عن  
 تناولنا هذا الدواء نعم ان الطبيب غني عن ذلك ولكن هل هؤلاء  
 المرضى غنيون عنه لا يكون صدور ذلك القول منهم الا من  
 هذين المرض الذي تمنع عقولهم ثم قل لهؤلاء الظالمين لا نفسهم  
 بحرمانها فوائد الصلاة لاي داع تتركون الصلاة ان كنتم تتركونها

جموداً أو استغباحاً لما بعقولكم الفاسدة فاعلموا أن الشريعة المحمدية  
 قد حكمت عليكم بالكفر وخلع ربة الايمان فلا كلام لنا معكم  
 حينئذ في شأن الصلاة اذ ليس بعد الكفر ذنب ولكن علينا ان  
 نصيحكم بتجديد ايمانكم وتوبتكم من الكفر وان كنتم تتركونها كسلا  
 فما ابرد ذلك الكسل وما اسجه في النفوس تأملوا يا جهلاء ان  
 اليوم اربع وعشرون ساعة تمرحون فيها بشهواتكم وملذاتكم ولسمي  
 على ما ربكم الدنوية والاوقات التي تلزم لاداء هذه الصلوات اذا  
 جمعت تبلغ الساعة او لساعتين أ يكون من الانصاف وسداد  
 الراي وحسن التدبير ان تشطوا لنواكم تلك الشهوات الزائلة  
 والمآرب لفانية اثنين وعشرين ساعة وتكسلوا عن نوال تلك  
 الفوائد الدفعة الدائمة قدر ساعة او ساعتين اقل من عشر اليوم  
 أهذا نصيكم لا تفسم أهذا نتيجة عقولكم التي تدعون انها عقول  
 سليمة تهتدون بها في منهج الصواب من يتأمل فيكم الخير بعد ما  
 غشتم انفسكم من ينتظر عدلكم اذا كنتم لنا حكاما من يطمئن  
 لامانتكم اذا كنتم بيننا تجارا من يحسبكم من عداد اخوانه المسلمين  
 وقد هدمتم ركناً من اعظم اركان الدين الاسلامي ما عذرکم  
 عند ربكم في ترك هذه الصلاة وقد امرکم باقامتها المرات العديدة  
 في كتابه العزيز اما تنجلون من رسولكم الذي كانت قرّة عينه

عليه السلام في الصلاة والله اني لا اعجب ممن يتركونها وهم يدعون  
 الدين الاسلامي ويظهر من محاوراتهم ان لهم عقولا وآراء سديدة  
 في امر الدنيا ولكن عندما تذكر لهم لصلاة اراهم عبي البصائر عن  
 ثمراتها تنقلب عقولهم كعقول الاطفال فلا تاويل لذلك عندي  
 الا ان معهم الخبل المفرد في شان هذه العبادة وهو نوع من الجنون  
 والجنون فنون وثلاثة اني لا أخجل عندما ارى بعض هؤلاء  
 ممن ينسب للعقل والفتنة والمروءة جالسا في مجلسه معرضا  
 عن الصلاة مع اخوانه الذين قاموا لاداء الصلاة في ذلك  
 المجلس اعراض الثور عن كيمان الذهب الابريز فيا للعار وباللخبيل  
 من افعال السفلى اما يعلم ذلك اليهيم ان كل من شاهده في  
 هذه الحالة من اخوانه المومنين يعتقد به الفسق ان لم ينسبه  
 للكفر وتخط منزلته من قلبه ويتصوره ضعيف الدين واهي  
 اليقين مردول المقام بين اخوانه المسلمين مسلوب العدالة مردود  
 الشهادة اما يحس ذلك الجاهل بالخبيل في نفسه من تلك  
 الحالة السافلة نعم انه يحس ولكن الشقاء غلب عليه والشيطان  
 لعب به وليعلم ذلك الغر ان اخوانه المسلمين وان لم يصرحوا له  
 بقبيح حاله لم تانع من الموانع فترجمة حاله في نفوسهم هي من  
 اقبح التراجم فقل كلمة يذكرونها عند سنوح فرصة للتصريح

قولم (ترك صلاة قليل الدين) فإنا لله وإنا إليه راجعون ثم وجد  
هؤلاء الطائفة أن الشريعة المحمدية أوجبت أيضا على من كان غنيا  
من اتباعها زكاة وهي أداء جزء من أموالهم في كل سنة إلى فقرائهم  
قياما بحق الشفقة والرحمة وشعائر الانسانية وتطهيرا لنفوسهم من  
رذيلة البخل ومع ذلك وعدتهم بالثواب الجزيل على أداء ذلك  
لقدر القليل وقد عين مقدار ما يجب عليهم على وجه لا يظهر به  
نقص في أموالهم وإذا اكملوا أداءه لا تجذب بينهم فقيرا يعوزه امر كفايته  
ثم إن هذه العبادة مع حصول هاتين الفائدةين وهما سد حاجة  
لفقير وتطهير نفس أغني ولغة نفسه للعطاء الذي هو من أكرم  
الاخلاق يسبرها مقدار حب المكي لله تعالى في اخراج محبوبه  
وهو المال من يده ابتغاء لمرضائه عز وجل ومن هنا ينتبه المؤمن إلى  
أن التحيل في إسقاط الزكاة عنه غير مقبول عند الله تعالى لأن في  
التحيل فقد المنعنين المذكورين فإي سد حاجة بفقير في التحيل  
ولم يصل إليه ما يغني فقره وإي تطهير لنفس أغني من أداء البخل  
ومحبوبه لم يخرج من يده

ووجد هؤلاء الطائفة أيضا أن الشريعة المحمدية أوجبت على  
المكلفين من اتباعها صيام شهر واحد من السنة أي امتناعهم نهائيا  
فيه عن الأكل والشرب ومباشرة النساء وفي ذلك ثمرات جمّة من



اجلها تهذيب نفس الصائم بكبحها عن شهواتها اطاعة لخالفه تعالى  
 في تسلط عقله على نفسه بعد ان كانت مسلطة عليه ويظهر لها انها  
 صارت محكومة بعد ان كانت حاكمة فتبأس من اطاعته لما فيما  
 حرمته الشريعة من المضار وكنها تقول اذا عجزت عن التسلط  
 على عقل صاحبي عند صيامه في تناوله الطعام والشراب النافعين  
 الملوكين له ولي مباشرة زوجته الآمن ضرر يحصل بمباشرتها  
 فكيف يمكنني التسلط عليه في تناوله طعام الغير او شرابه بغير رضاه  
 وذات بقمج كل القبح او في تناوله الشراب المسكر المذهب للعقل  
 والمخل بالشرف او في مباشرة غير زوجته التي يحصل بمباشرتها  
 اضرار كثيرة من معارضة لناس وخلط الانساب وضياع الذرية  
 وادخال الحقوق على غير اهلها ثم قالوا لو تأملنا في حالة اتباع محمد  
 (عليه السلام) عندما يجلسون في شهر صيامهم قبيل الغروب وامامهم  
 طعامهم وشرابهم ونفوسهم تائقة اليهما وهم ينظرون اليهما من طرف  
 مشوق ومع ذلك لو رغب الواحد منهم سيما الاثقياء باعظم  
 الرغائب على ان يتناول من الطعام ذرة او من الشراب قطرة لم  
 يفعل الا ان تغرب الشمس لقلنا انهم من اقدر الناس على كبح  
 نفوسهم في طاعة مولاهم ومن هنا يتبين ان من لم يات بهذه العبادة  
 الصومية ممن غلب عليه شقاء واسرته شهوته لا يحق له ان يعد نفسه

من الرجال اصحاب العزم والحزم بل يعلم انه ضعيف القوة العقلية  
ساقط المهمة عبد طنه ورقيق فرجه وان عقل المرأة الصائمه اقوى  
من عقله وهمتها اعلى من همته وعندها من شهامة النفس ما ليس  
عنده منه ذرة ومن اجل فوائد الصوم ايضا تصور الصائم حالة  
الفقير المحزنة عندما يحس بألم الجوع فيرق قلبه اليه ويعطف  
بالتصدق عليه فان الغني المترفع لولا معاناته الصوم لربما كان يمر  
عمره ولا يتصور ألم الجوع فاذا وقف الفقير الجائع بين يديه وطلب  
منه الاحسان وتكى له الم جوعه لا يدري ما حقيقة هذا الألم فاي  
شفقة تكون عنده عليه فبالصيام يعلم ما في الجوع من الآلام فيبادر  
بالصدقة على الفقراء والايام

ثم وجد هؤلاء الطائفة ان الشريعة المحمدية اوجبت ايضا على  
المستطيع من اتباعها عبادة الحح وهي زيارة لكعبة المشرفة واما كن  
تجاوزها بافعال واقوال مخصوصة وفي ذلك من الاسرار والحكم ما  
يجز عن حصره حكما العرب والعجم فمنها اجتماع المسلمين الوفا  
مولفة في تلك الاماكن في كل سنة وذلك يدعو الى التعارف  
والتألف فتراهم هناك انواعا متنوعة من عرب وترك وفرنس وهنود  
وداغستان وقزاق وافغانستان ومقاربة وبربر وسودان وجاوى  
وغير ذلك من ام البشر كلهم على دين واحد ومقصد واحد وهو

طلب الغفران من الرحيم الرحمن ومن حكم الافعال التي يكلفون  
 في اجرائها في تلك الاماكن تذكاري ما جرى لرسول الله المكرم  
 وعباده الصالحين في تلك البقاع المشرفة كتذكاري ما جرى لسيدنا  
 آدم ابي البشر وزوجته حواء عليهما السلام هناك بعد هبوطها من  
 الجنة وما اهما الله تعالى من الالتجاء اليه حتى تاب عليهما  
 وتذكاري ما جرى ايضا هناك لسيدنا ابراهيم الخليل وولده اسماعيل  
 عليهما السلام والسيدة هاجر عليها الرضوان مما يدل على ما لم  
 من الاطاعة لمولاهم والصبر على ما به ابتلاهم فلم يجيدوا عن كل  
 ما يستوجب رضاه وناهيك ما ابتلى به سيدنا ابراهيم الخليل عليه  
 السلام من امره بذبح ولده وثمره كبده فاطاع ذلك الوالد الشفوق  
 ورضخ للحكم ذلك الولد البار مسلما باذواق روحه وسكنى ضريحه  
 وطرد الشيطان عنه لما حاول ان يوسوس له في وادي منى فباء  
 ذلك اللعين بالخسران فانعم الله على الوالد والولد بالفداء وابدل  
 حزنهما بالهناء الى غير ذلك من الاعمال المرضية من اولئك الكاملين  
 وما انعم عليهم رب العالمين فتذكاري اعمال اولئك الاخيار  
 وبمحاكاتهم في تلك الديار تنبعث الانفس لتذكاري بقية افعالهم  
 وعباداتهم وسجائهم واطاعتهم لمولاهم فتشتاق الاقتداء بهم والتخلق  
 باخلاقهم في كل مرضي لخلقهم وترغب في الثناء عليهم والدعاء

لهم على ما سنوا وشرعوا من الاعمال المرضية وما هدوا اليه من سبيل  
 التوبة وطرق الالابة ومكارم الاخلاق من الصبر والرضى والتسليم  
 والاداب مع رب الارباب ثم ان اعمال الحج فضلا عن التذكر  
 موضوعة على وضع عجيب وترتيب غريب فيه لتنزل من حضرة  
 الحق تعالى لا افكار البشر وعقولهم والمراعاة لما القوه من العوائد مع  
 ملوكهم وامرائهم عندما يرفعون اليهم شكواهم ويطعنون الى حماهم  
 ممن سطا عليهم واذا هم وحينما يطلبون احساناتهم وادرار انعاماتهم  
 وبذلك التنزل تطمئن نفوس الحجاج عندما يجرون تلك الاعمال  
 التي وعدهم الله تعالى عليها الغفران بان الله تعالى يغيثهم من جيوش  
 ذنوبهم وعديات سيئاتهم ويقبل شكواهم ويتفضل عليهم بنوال  
 مناهم وبيان ذلك ان البشر اعتادوا على انه اذا دهمهم عدوهم  
 وعجزوا عن مقاومته او جارت عليهم حوادث الزمان من قحط  
 وجذب واعوزهم طلب معاشهم التجؤا الى منازل ملوكهم فوردوا  
 عليها شعنا غبرا حقة عراة على قدر ما اثرت بهم الحوادث مستغيثين  
 ضارعين محترمين في طريقهم كل ما ينسب الى ملوكهم ومنزلهم  
 من خدم وحشم وغير ذلك حتى الحيوانات والنباتات فعند وصولهم  
 الى تلك المنازل ياخذون في الطواف حولها والتردد على ابوابها  
 حتى يؤذن لهم بالدخول على الملك والتمثل بين يديه وبث الشكوى

اليه متوسلين اليه باكرم الوسائط منزهين بالثناء عليه وذكر ما له  
عليهم وعلى اسلافهم من عظيم الاحسان والرحمة والشفقة بهم بذلك  
قاصيهم ودانيهم واذا سمع لهم بتقبل يده قبالها بكل رغبة وادب  
ووجدوا ان ذلك من علامة قبولهم ونوال ممولهم وبمد ذلك بعدهم  
الملك باحابة دعاهم ودفع بلواهم ولاجل تمكين ولائهم اسلطانة  
وتثبيت عبوديتهم لعظمته وتنظيم نفوسهم بانه من عادته اغانة  
رعاياه والاحسان اليهم فيذكرهم بما اجراه مع ابائهم واسلافهم عند  
ما وردوا قديما الى ابوابه واسيغاثوا بمجنابه واجروا هناك في حضرته  
خدما وادرا عليهم نعماء فيامرهم بما شرة تلك الخدم التي سلفت من  
ابائهم في حضرته وباجرائهم تلك الخدم تنطع نفوسهم على العبودية  
له وولاء لجنابه كما هي عادة من فئة النفوس للجري على سنن  
الاباء والتخلق باخلاقهم ثم بعد ادائهم تلك الخدم ينزلهم في منزلة  
الضيافة ويدر عليهم انعاماته الوفرة ويزيل شعثهم ويخلع عليهم  
الخلع ثم يقومون ببابه ويتوسلون اليه بنجاة وعده الكريم بالاغانة  
بمادهم فتصدر اوامره بذلك ويقبضهم من اعدائهم ويدفع  
عنهم اسباب اذاهم ويلغهم مطلوبهم وينجهم مرغوبهم وياذن  
لهم بالرجوع الى اوطانهم ومساكن خلائهم فيعودون للتشرف بمنزله  
العظيم للقيام بما عليهم من الثناء والتعظيم ويقبلون يده الكريمة

ويفارقون حضرته ودموعهم من الم الفراق ديمة فالله سبحانه في  
 تنزله لعقول البشر ومجاراتهم على ما اعتادوا عليه مع ملوكهم عند  
 الاتجاء اليهم من مصائبهم خصص بقعة من الارض وفضلها وسمها  
 بيته وهي الكعبة المكرمة وهو سبحانه منزه عن المكان وغني عن  
 البيت وسمى حجرا اسود في احد اركانها يمينه وكلتا يديه يمين ويده  
 ليست كأيدي الخلق بل هما على ما يعلمه ووصف به نفسه وشرع  
 سبحانه في لشريعة المحمدية لاتباعها حيث لا بد ان تدفعهم جيوش  
 الذنوب وتجور عليهم عادات الخطايا ويفتقروا الى احسانات  
 الحق تعالى ان يرد المستطيعون منهم الى ذلك لبيت شعنا غبرا  
 تاركين لبس المخيط هاجرين الطيب وتنعمات تطيب كاشفين  
 رؤسهم مستغيثين بربهم من ذنوبهم وخطاياهم ضارعين اليه بنوال  
 مناهم محترمين حتى ذلك البيت لا يقطعون حشيشه ولا اشجاره  
 ولا يقتلون وحشه ولا اطياره حتى اذا بلغوا ذلك البيت المعظم  
 والمنزل المكرم طافوا حوله طواف المستغيث وتشبثوا باستارته تسببت  
 المستجير ثم قبلوا ذلك الحجر المبارك المسى يمين الله تعالى مع  
 اعتقادهم انه حجر لا ينفع ولا يضر وانما الضر النافع هو الله (كما  
 قال عمر بن الخطاب عند ما قبله ما معناه اني اعلم انك حجر  
 لا تضر ولا تنفع واؤلا اني رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه



وسلم بقلبك ما قبلتك تنبها منه رضى الله عنه للافكار على  
 حقيقة الاعتقاد في شريعة المختار ( ثم بعد ذلك ينصرفون الى  
 اعمال هناك عديدة هي تذكر لاعمال اسلافهم المتقدمين من  
 سيدنا آدم وزوجه حواء والسيد الخليل وولده اسماعيل وامه  
 هاجر عليهم السلام من نحو السعي بين الصفا والمروة والوقوف في  
 عرفة ثم في مزدلفة ثم النزول لمنى ورمي الجمار الممثل اخزاء  
 الشيطان عندما تعرض لولد خليل ارحمن الى غير ذلك من  
 لاعمال لتي من جهل اسرارها من ذلك التذكار والافتداء في  
 الخدمة باؤئك الابرار اضطربت افكاره لطلب حكمتها والسؤال  
 عن فائدتها ومن فهم ذلك باشرها مطمئن القلب منشراح الصدر  
 راغباً في حصول ثمراتها متشوقاً الى الفوز بفوائدها سي في ميقاتها  
 فيجيب الحق تعالى على الحجاج تلك الاعمال بعد وصولهم للكعبة  
 المكرمة والطواف بها الطواف الاول هو بمنزلة صرف الملك رعاياه  
 المستفيثين به الى اداء الخدم التي باشرها اسلافهم في حضرته  
 لاجل تثبيت عبوديتهم وولائهم وطبع نفوسهم على التخلق باخلاق  
 ابائهم فلحجاج في تلك الاعمال التي يجرونها في تلك الاماكن  
 المكية يتمكن من نفوسهم العبودية لرب لبرية جرياً على سنن ابائهم  
 الاخيار وساداتهم الاطهار ولقد سميت تلك الاعمال تعبدياً لالانها

خالية عن الحكم والاسرار بل لانها بطواهرها يكون الاتي بها كالمثل  
 امر مولاه بغير منفعة تغشاه تعبد او اطاعة على انه لو فرض خلوها  
 عن الحكم فلا مثال بادائها يشف عن غيبة الخضوع والعبودية  
 لله تعالى كأن اسان حل العبد يقول عند ادائها ياربي اني امثل  
 ما تأمرني به وان لم تظهر له ثمرة خضوعا لعظيم سلطانك وتعظيما  
 لعلو شانك وهذا شان العبد المطيع يمثّل الامر ولا يسال عن  
 الحكمة والسر وهذه الحالة هي المقصد الاعلى والمقام الاسنى الذي  
 تبتغيه اشريعة المحمدية لاتباعها في جانب مولاهم جل وعلا وهو  
 الحل الذي بعده صاحب هذه الشريعة عليه السلام من اشرف  
 اوصافه واكمل نعمونه ويقول ما معناه اني عبد اجلس كما يجلس  
 لعبد ونهي عن الاطراء في مدحه فقال ما معناه باختصار  
 لا تطروني ولكن قولوا عبد الله ورسوله وقد وصفه ربه بوصف  
 العبودية في اشرف مقام ذكره فيه فقال تعالى (سبحان الذي اسرى  
 بعبده) فكان له في ذلك اكل المبرة واوفر المسرة (ومن هنا يتبين  
 للعاقل اللبيب سقوط ما ينسب لبعض الاغرار كالعري من الشعر  
 الذي قاله في اعمال الحج المذكورة فانه لو ثبت عنه لسلبه اسم  
 العاقل فضلا عن الفيلسوف الذي لا يخفى عليه حكم الشرائع  
 واسرارها) ثم بعد اداء العجاج تلك الخدم ينزلون في دار ضيافة

مولاهم بوادي منى ويزيلون شعثم فيلبسون الثياب ويتمتعون  
 بالاطياب ويزيلون زوائد لشعور ويستريحون جميع ما كان في  
 تنعمهم من المحظور ويقضون ايام العيد سعيدا بكل وشرب  
 وتضحية الضحايا التي تملأ لحومها الاودية والجبال ويشبع منها  
 الوحوش والاطيار فضلا عن الفقراء ذوي الاضطراب فتلك ضيافة  
 الحق تعالى اذ هو الرزاق وصاحب الملك الحقيقي والاموال  
 بأيدي الخلق بطريق اعارية لانه لك سواء ولهذا حرم صيام يوم  
 العيد لان صيامه اعراض عن ضيافة الله تعالى ثم بعد تمام تلك  
 الخدم وقضاء الوطر من تلك لضيافة المباركة يرجعون للطواف  
 بالبيت المعظم وهو كطاب اكمال الفضل بالاحسان ويوال الغفران  
 والغوث من جيوش الذنوب وعوادي العصيان وكطاب الاستئذان  
 بالرجوع الى الاوطان وعند ذلك يؤذن لهم بالرجوع الى اوطانهم  
 وهذا الاذن هو عنوان الاجابة وقبول التوبة ولانابة والتفضل  
 عليهم والاحسان بالرحمة والغفران واغاثتهم من عوادي العصيان  
 كما بشرهم بذلك رسولهم عليه السلام فيوجهون اعزم الى الانصراف  
 الى ديارهم وعندهم انهم قد نالوا المنى وزال عنهم القتال لكنهم قيل  
 المسير ينعطفون لوداع البيت المعظم ويطوفون به طواف الوداع  
 واداء الشكر لما وجدوه من النعم في تلك البقاع ويفارقونه ودموعهم

منسكبة وافئدتهم للفراق مضطربة شاكرين مولاهم على ما اولاهم  
 داعين من هدام بكمال مناهم راجعين القهقري وعليهم من  
 اسف الفراق ما يذهب بالكرى تم عند ورودهم بلادهم تتلى  
 قلوبهم بالفرح الابددي (الذي ذكر في الزمير) لما نالوه من نعم  
 الفقران والاحسان والامان من عادية العصيان ولو اردنا ان  
 نستقصي جميع اسرار العج المندرجة في مفردات اعماله لاستغرق  
 ذلك مجلدات وضاعت عن مطامته الاوقات فما ذكر شذرة من  
 عقد نحر ونقطة من ماء بحر والله الهادي الى سواء السبيل  
 ثم نظر اولئك الطائفة فوجدوا ان الشريعة المحمدية اوجبت على  
 اتباعها قتل من خالفهم في الدين عند سنوح القرصه ليدبنوا  
 بدينهم او يخضعوا لسلطانهم وتسمى ذلك القتال جهاداً وقد  
 اجرته على موجب العدل كما قيل عن محمد عليه السلام في  
 الكتب السالفة انه يحارب بالعدل فنبت عن قتل الصغير والمرأة  
 والمهرم والمنعزل لما يعتقد عبادته الا اذا كان احد هؤلاء منكياً في  
 الحرب او في تديرها والقصد من ذلك الجهاد اعلاء كلمة الله تعالى  
 وهداية المخالفين لذلك الدين حتى اذا دخلوا فيه ساواهم المسلمون  
 في جميع الشؤون والحقوق والاحوال لا يميز في جميع ذلك عربي  
 على عجمي بل الكل اخوان متناصرون وكل فرد منهم بالنسبة

لبقية اخوانه المحمدين كالعضو الواحد من الجسد اذا تألم استكى  
 له الجسد كله وذهمتهم واحدة ومقصدهم واحد وهو توحيد الله  
 تعالى وافراده بالعبادة وطلب رضاه وادام يهتد اولئك المخالفون  
 لا رغبة ولا رهبة فانتلهم المسلمون حتى يرضخوا لاحكامهم فيحكمون  
 عليهم بما يعود على الهيئة الاسلامية بالنفع ودفع المضرة ويدخلونهم  
 في ذمتهم بمعنى انهم يحافظون على دمايتهم واموالهم واعراضهم  
 لم مالم وعليهم ما عليهم ويتركونهم وما يدينون ويفوضون  
 حسابهم في الآخرة الى الله تعالى فهذا الجهاد لوقيس بالجهاد الذي  
 ينسب لبعض الشرائع السابقة لوجد انه قد احتوى على تخفيفات  
 كثيرة قد خلت عنها تلك الشرائع لان الشريعة المحمدية لم  
 تأمر باستئصال جميع الاعداء حتى الاطفال الصغار كما كان في  
 تلك لشرائع ومن يعلم احكام الشريعتين في الجهاد يظهر له الفرق  
 ويحكم بان جهاد الشريعة المحمدية في غاية العدل

وهكذا تلك الطائفة استقصت عبادات شريعة محمد عليه السلام  
 جميعها فوجدتها على اتم ما يرام من كونها اعمالا مشتملة على تعظيم  
 الخالق ورحمة المخلوق ومنافعها عائدة الى المتعبد لا الى المعبود لان  
 الحق تعالى لا يناله نفع من خلقه اذ هو الغني المطلق عن كل

ما سواه

ثم تأمل هؤلاء الطائفة في احكام هذه الشريعة وما سنته من  
الضوابط الكلية لتأمين ذوي الحقوق على حقوقهم ودفع التعديات  
من الاضرار وذوي الاطاع على احد من الامة او اهل الدمة فوجدوا  
ذلك على اكل وجه واقوم سبيل

وكذلك وجدوها قد سنت احكام الزوجية على اكمل نظام  
فبينت حقوق الزوجين على بعضهما عند الاجتماع وعند ارادة  
الافتراق واجازت لهما الافتراق لدفع ما عسى ان يحصل عليهما  
من الضرر ان منعا منه من نحو النفور الشديد لاسباب كثيرة  
مشاهدة بين كثير من الأزواج ومن ارتكاب الزنا والوقوع في  
الديانة اذا غلبت شهوة على احدهما مع نفوره من الآخر ومن  
حرمان النسل لاحدهما اذا كن العقم من الآخر وجملت سلطة  
الفراق بيد الرجل لتمييزه عن المرأة بالتثبت وسعة البال ووفور  
تحمل الاثقال يعلم ذلك من سبر اخلاق النساء والرجال ولان  
الرجل هو المكلف بالانفاق على المرأة فلا يسمح بفراقها وضياع  
ما انفقه الا اذا اضطر غاية الاضطرار ولا عبء بمن يشذ من الحمقاء  
الاغرار وفرضت على الزوج النفقة لانه اقدر على الكسب من  
المرأة بحسب تركيب بنينه وقبوله لتجشم اعباء المكاسب واستحسن  
لها القيام بمصالح البيت الداخلية وتربية الاولاد كما على الزوج ان



يسعى في مصالحه الخرجية وحيث اصبت بذلك غير مضطرة  
 للخروج من بيتها وهي محل شهوة ومطمع نظر الرجال فلاجل  
 سد باب الفتنة وكف دواعي ربا المحقوت شرعا وعقلا امرتها  
 بالحجاب والستر وكان ذلك من اشرف نعمتها واكرم مفاخرها  
 تتباهى به كلما استكمل فيها فالحجاب صيانة ومحافظة عليها  
 كالشيء النفيس الذي يضمن به على الانظار ويحجب بالحجب  
 والاستار وليس هو كما يظن بعض الجهلاء انه لظن السوء بها فان  
 ذلك يقال لو امرت بكف بصرها عن رؤية الرجال في كل حال  
 وامرت الرجال بالحجاب عن النساء وليس ايضا كما يزعم بعض  
 الاغبياء ان حجبها هو حبس وتضييق عليها وملاشاة لحريتها  
 فان المرأة المسمة تشب على الحجاب من اول نشأتها وتأنف من  
 بدي فطرتها فتجده كاللارم لطبيعتها وتعتاده اعتيادا محبوبا ما لوفا  
 وتغير من يتساهل فيه من النساء وتنسبن للظيش والوقاحة وقلة  
 الحياء على انها تقبله بانه حكم الشريعة الالهية فترجوه الثواب  
 ونوال الاجر من الملك الوهاب فكيف بعد جميع ما ذكر يقال ان  
 المرأة في الشريعة المحمدية مظلومة او محبوسة حاشا لله ما عليها من  
 الحيف ادنى شيء بمقتضى احكام هذه الشريعة والصواب ان  
 يقال انها في هذه الشريعة محفوظة منصانة من انظار الفسقة واميال

الفجار والسنة السفهاء يغار عليها من مرور النسيم على انه لا يخلو  
 الامر من وجود امرأة غير كاملة في الأداب والتدين فبالحجاب  
 لا ترتاب لنفوس دامنتها على نسب ذريتها ولا يدخل الشك على  
 زوجها فيعلم ان من تلده هو ولده مطمئن القلب لذلك ليس  
 للشيطان عليه سبيل في الوسوسة التي يتوصل اليها فيما لو كانت  
 المرأة تخرج غير مستترة وتحالط الاجانب ومع ذلك كله فالشريعة  
 المحمدية قد اجزت للمرأة الخروج لبعض امور ضرورية من زيارة  
 ارحامها والتعلم لاحكام دينها اذا لم يعلمها الزوج ونحو ذلك مع  
 التستر الذي يمنع نظر الفساق وتهيج لنفوس المفتامة للتعرض لها  
 بما يشين العرض والدين والذي يحكم به العقل السليم الخالي عن  
 التعصب الدني ان الحجاب للمرأة من احسن الاحكام وانفع  
 الوسائل لصالح الزوج والمرأة بل لعموم الامة يقطع مادة الفساد  
 من البلاد ومن هنا ترى البلاد التي تحجب نساؤها لايهتم رجال  
 السياسة فيها بتخصيص اماكن للزواني يردها الفساق لان شهوات  
 فساقها غير مهيبة بروية النساء ولا طامحة لمنازعة اهل العرض في  
 نساؤهم واما البلاد التي لا تحجب نساؤها فتري رجال السياسة  
 فيها يرتكبون تخصيص اماكن للزواني ولا يمنعون الفساق عنهن  
 حتى صار والعياذ بالله تعالى الاولاد النغول يقاربون في العدد

اولاد النكاح هناك وبيحج اوائك السياسيون لارتكاب هذا  
 الامر الفظيع بانه حصن للحرائر فلولوا خشيتهم وخشية اهل العرض  
 على نساءهم من منازعة الفساق الذين تنهيج شهواتهم بروية النساء  
 المتبرجات وخوفهم ان يغلبوهم عليهن لما ارتكبوا ذلك الامر القبيح  
 في اللعار وبالشنار على اوائك السياسيين الذين يسوسون بلادهم  
 ويحصنون نساءهم باعمال البهائم فلو اخذوا بحجاب النساء لكان  
 يغنيهم عن ذلك الامر المعقوت فقد ظهر ان خروج المرأة غير  
 مستترة ضرر عظيم ولو سلم ان الحجاب ضرر عليها لكان عدمه  
 اضر وارتكاب اخف الضررين هو الموافق للمعقول والمنقول فما  
 بالك وقد ظهر انه لا ضرر عليها في الحجاب كما يحكم به ذوو  
 الالباب

ثم نظر اوائك الطائفة في احكام المعاملات في الشريعة المحمدية  
 من نحو البيع والشراء والاجارة والشركة والمدائنه وقسمة  
 التركات على طريق الحكمة من ترجيح من هو اشد حاجة وامس  
 قرابة وادخل في التناصر فظهر لم ان جميع ذلك موضوع على  
 اكمل نظام واتم ترتيب من كل ما يسير بهذه المعاملات في منهج  
 العدل ويرفع المنازعات

ثم نظروا الى القصاصات والحدود والعقوبات والتعازير التي

وضعتها تلك الشريعة لحفظ الانفس والاموال والاعراض والعقول  
فوجدت جميع ذلك على وفق الحكمة متكفلا بالصيانة والامن  
وكأنها والله اعلم تشير بذلك الى ما ياتي من الحكم وبيانها ان من  
يعلم انه اذا قتل غيره قتل به يمتنع عن قتله فيجيا الاثنان ولذلك  
ورد ان في القصاص حيوة ومن يعلم انه اذا سرق لقطع يده الخائنة  
يتمنع عن لسرقة فيا من كل ذي مال على ماله وما احسن جواب  
بعضهم عن قول بعض المحدثين

يد بخمس مئين عسجدوديت ما بالها قطعت في ربع دينار

وهو

عز الامانة اغلاها وارخصها ذل الخيانة فافهم حكمة لباري  
يلا كان لزنا معافيه من التبعاح هو قتل للولد الذي يتولد منه  
لانه يكون عديم النسب فاقد النصرة من العشيرة وكثيرا ما يموت  
لعدم وجود من يربيه جعلت الشريعة جزاء الزاني اذا كان محصنا  
بالزواج القتل بالرجم حتى ترد العقوبة على كل عضو من اعضائه  
تذيقا لتلك الشهوة التي نعم الجسد واذا لم يكن محصنا عذرت  
بعض العذر فاكتفت بضربه مائة جلدة تفرق على اعضائه المشتركة  
بلذة تلك الشهوة الا ما كان من عضو يتولد بضربه الموت او  
تشويه الخلقة وكانت الجلدات مائة اشارة الى ان الولد الذي كان

يمكن ان يتولد منه وقد تعرض لقتله بالنزاع يجوز ان يعيش مائة  
 سنة وهو العمر المتاهل له الانسان بحسب تركيب بنيته وبطوه  
 نموه كما قاله بعض الاطباء ولكن تعرض عليه اسباب الموت من  
 حوادث المعيشة فيموت باجله الذي قدر له قبل بلوغ تلك المدة  
 وقد تكون هي اجله المقدر فيبلغها فكأنه جعل في مقابلة كل سنة  
 متاهل ذلك الولد ان يعيشها جلدة لذلك الزاني الذي اخضعه ثم  
 لما كان الانسان متاهلا ان يعيش المائة ومن المعلوم ان عقله قبل  
 بلوغه خمس عشرة سنة سن البلوغ غالبا في اول عمره لا يكون  
 معتبرا في التكليف الشرعية لعدم كماله كما انه يضعف جدا في اخر  
 عمره بمعدل خمس سنوات لو عاش المائة فيكون عقله المعتبر الكامل  
 اقوي متوفرا له مدة تمانين سنة فاذا تعرض لاختلاله بشرب الخمر  
 الذي يعرضه للذهاب او الضعف وهو اكبر نعمة يعطاها الانسان  
 بعد الايمان تحكم عليه الشريعة بضرب تمانين جلدة فكأنها جعلت  
 في مقابلة كل سنة من السنين التي تتوفر فيها نعمة العقل جلدة  
 واحدة وتشير اليه بذلك العدد بان النعمة التي تتوفر عليك ايها  
 الشارب للخمر في تلك المدة قد تعرضت لزوالها فلذلك جوزيت  
 بهذا الجلد ثم ان الانسان قبل سن بلوغه وهو خمس عشرة سنة  
 لم يكن مكلفا فلا يشان في امر المرض كما يشان البالغ وفي لسنين

الخمس الاخيرة من عمره فيما لو بلغ العمر الممهل له وهو انه نظرا  
 لاختطاط شهوته وقواه قلما ترتب فيه النفوس في مر الفاحشة  
 فيستبعد ان يشن في عرضه ايضا في تلك المدة غالبا فبقيت مدة  
 كمال المحافظة على شرف العرض هي ثمانون سنة من عمر الانسان  
 الذي هو متاهل ان يعيشه فذلك جعلت الشريعة حد من يقذف  
 غيره في شان العرض ثمانين جلدة كأنها تشير بذلك العدد الى المدة  
 التي يكمل فيها محافظة المرء على عرضه وكأنه تقول للقاذف انك  
 تعرضت لشين عرض مقذوف الذي تكمل محافظته عليه في تلك  
 المدة من عمره فمجوزيت بذلك الجلد بمقابلة كل سنة بجلدة ثم ان  
 الشرائع المتقدمة على الشريعة المحمدية بعضها حكم بالقصاص  
 في القتل وبعضها حكم بالعفو والشريعة المحمدية جمعت بين  
 الحكمين فاجازت لولي المقتول ان يقتص من القاتل او يعفو  
 ورغبته بالعفو بانه اقرب للتقوى ( وهكذا تراها في كثير من  
 الاحكام جمعت ما تفرق في الشرائع المتقدمة ولخصت زبدها  
 وما ذاك الا لانها خاتمة اشرائع فجعلها الله جامعة لمحاسنها ثم نظر  
 هؤلاء الطائفة الى الآداب التي جاءت بها الشريعة المحمدية  
 فوجدتها مكملة في كل باب فقد استوفت آداب الاكل وآداب  
 الشرب وآداب المنام وآداب الكلام وآداب الجماع وآداب



قضاء الحاجة وآداب المجلسة وآداب الحضر وآداب السفر وآداب  
 الزوجية وآداب ذوي الارحام مع بعضهم وآداب الجيران وآداب  
 الاصحاب وآداب جميع المسلمين مع بعضهم وادابهم مع اهل  
 ذمتهم الى غير ذلك مما يعرف من البحث والتعمق في تلك الشريعة  
 ثم اخذ هؤلاء الطائفة في انتقاد سياسة محمد عليه السلام والبحث  
 عما اذا كان يامر بشي يعود عليه او على ذريته بصالح خصوصي  
 ام لا فبعد التنقير والبحث عن ذلك بكل دقة لم يجدوا منه عليه  
 السلام امرا ولا في شريعته حكما يترتب عليه صالح خصوصي له او  
 لذريته وما كان طاهره ذلك تبين لم بعد التدقيق ان باطنه مبني  
 على حكم تعود بصالح العموم مثلاً الصفي الذي كان ياخذه من  
 الغنيمة قبل قسمتها انما يخص به نفسه ظاهراً في اول الامر تنوياً  
 بمنصب رياسته وهذا معهود مالوف بين الاتباع والمتبوع وهو مما  
 يمثل في النفوس عظمة المتبوع وابته وهو مقصود من مقاصد  
 سياسة البشر ثم آخر الامر كان عليه السلام بصرفه في حوائج الفقراء  
 فكان اظهار اختصاصه به اولاً لتحصيل تلك الابهة للرياسة ولكف  
 ايدي الاغنياء عنه وايصاله للفقراء وتوسعهم به على وجه لا يجعل  
 في نفوس الاغنياء ضغينة على الفقراء بتر جحيم عليهم وانفاقه ذلك  
 بل جميع ما كان يرد عليه على الفقراء والمساكين الا قدر الكفاف

له ولعياله امر متواتر عنه (حتى خرج من الدنيا ولم يورث عياله  
 درهما ولا دينارا بل انفق في الصدقة كل منقول ووقف في سبيل  
 الله ما كان له من عقار) وقد سادى بين عياله وعيال اصحابه في  
 انفقة الضرورية من خزينة المسلمين ولم يوص بالخلافة عنه  
 لاحد من ذريته وانما فوض ذلك لاري المسلمين ولو شاء ان يص  
 على ذلك لما خالفه في ذلك مخفف الى اخر الدهر واعظم من ذلك  
 كله انه لم يزل يوصي اهله وجميع اصحابه بالتحرز من ولاية الاحكام  
 ولفرور بمناصب الدنيا وزخارفها

ثم ظهر لهؤلاء الطائفة انه عليه سلام ما دام رسول الله ومعصوما  
 من انظلم والجور وقادرا على العدل بين الزوجات مهما كثرن فقد  
 اباحت له شريعته ان يتزوج منهن ما شاء من العدد كما كانت  
 لرسل قبله كداود وسليمان وغيرها عليهم السلام ولكن لما كان  
 من شن البشر غير الرسل العبر عن العدل بين الزوجات متى  
 كثرت حجرت شريعته تزوج اتباعه فوق الاربع وكانها والله اعلم  
 اباحت لهم اصل تعدد الزوجات لان المذكور في معرض النقص  
 عن عدد النساء لتعرضهم لمخاطر الاسفار والحروب ومشاق الارتزاق  
 فلو منعوا من لتعدد لبقى العدد لزائد من النساء معطلات عن  
 النسل ثم ان الرجل مستعد لاداء النسل من سن بلوغه الى اخر

عمره ولو عاش مائة سنة وحرّة تأس من سن الخمسين او الخمس  
 والخمسين بقطع مادة الحيض وفقد البزور من مبيضها لطفاً من  
 الله تعالى بها حيث ان الحمل والولادة ولارضاع تضعف قوتها  
 فمقدار استعدادها للنسل من سن البلوغ الى سن الایاس خمس  
 وثلاثون سنة غالباً ولو منع الرجل من التعدد لرأى عطلت المرأة عليه  
 اداء نسله مقداراً عظيماً من عمره فباحة التعدد له تحاشيه من  
 علة هذا التعطيل ومن هنا يظهر سر جواز الطلاق حتى لا تعطل  
 عليه مدة من استعداده للتناسل فيما لو ايسر زوجته او كانت  
 عتيماً وهو لم يقدر على التعدد فيستبدل بزوجه غيرها وان كان  
 العقم منه لا يتعطل عليها نسلها وقد مرت حكمة كون الطلاق  
 بيد الزوج فارجع اليها) وكان حكمة حصر التعدد بالاربع لمقبلة  
 كل واحدة بنوع من انواع المكاسب التي يرتزق منها الانسان  
 وينفق على زوجته وهي التجارة والصناعة والفلاحة والامارة وقد  
 تكون احداها وافرة فتقوم مقام البقية وشرطت في الاربع العدل  
 ايضاً حتى لو خاف الرجل الجور بين اثنتين تحظر عليه الجمع  
 بينهما وتبيح له الواحدة ولو خاف الجور على الواحدة بنحو ظمها  
 او عجزه او قصور يده عن الانفاق عليها تحجر عليه ان يتزوج  
 الواحدة ايضاً ولو كانت الرقيقات مجلوبات لبلاد ليس فيها ذكور

بمقابلتهن لعدم تمكن الارقاء من نكاحهم لشغافهم بالخدمة اباحت  
 للمالكين لمن التسري بما فوق الاربع منهن ثلاثا يتعطل نسلهن ولم  
 تج للمملوك ان يصير زوجا لما لكته لان ملكها له يقتضي ولايتها  
 وتسلطها عليه وصيرورته زوجا لها يقتضي ولايته وتسلطه عليها  
 وذلك من الناقض لسياسي في المعاشرة بمكان يقتضي عدم  
 انتظام امر الراحة و الوفاق بينهما وهذا خلاف مقاصد هذه  
 الشريعة لعادة

ثم وجدوا ان شريعته عليه السلام قد حرمت نكاح ازواجه من  
 بعده ولدي لتدقيق ظهيره ان ذلك لحكم جليلة

اولا تعظيم شأنه عليه السلام وتعظيم شان الرسل بين اتباعهم امر  
 معهود في الشرائع المتقدمة وازوم ادب معه وهو مستحسن ايضا  
 فان الانفس البشرية تاتي نكاح ازواجهم من بعدهم ولم تجعل  
 لغيره هذه المراعاة من علماء الامة وكبرائها لثلايضيق امر التناسل  
 ثانيا سد باب التداخل في امر الخلافة من غير مستحقها فانه لو  
 ابيح تزوج ازواجه من بعده عليه السلام لكان من ينكح واحدة  
 منهن ولو غير اهل للخلافة يستولي على نفوس العامة ويخدع  
 عقولهم بان معي زوجة رسولكم ولي بذلك الحق في الخلافة والتقدم  
 على غيري ثم يسند اليها كل ما يروج مقاصده عند العامة الهيج كما

شوهه نظير ذلك في ثقلبات الدول من نكح نساء الملوك بعد  
 موتهم واستند بذلك في التداخل في امر الملك كما يعلم من التاريخ  
 ذلك لو ايج ذلك لا نفتح به باب الفتنة بين اتباعه من بعده لان  
 كل واحد منهم يرغب ان تكون معه زوجة رسوله يتبرك بقربها  
 ويتم بذريتها ويحوز اسنى الشرف ويفخر بذلك الاقران  
 ويتعلم منها ما خفى على كثير من ذوي العرون وهذا يقع التباين  
 واقوم الفتنة بينهم على قدم وساق فسادا لهذا الباب حجرت  
 الشريعة هذا الامر على وجه اصواب رابعا لانه يلحق  
 زوجاته عليه السلام بنكاح غيره من بعده ما يزرى بمقامهن  
 من الخطا لرتبة والقدر وتسقط عظمتهم من قلوب الامة  
 جميعا لان المرأة التي كانت مع رسول الله ثم تقترن بسواه  
 ولو انه اعظم رجال الامة تكون كالخطاة من الاوج الى الحضيض  
 وبذلك تنفر منهن لنفوس وترتاب بحديثهن لدخولهن تحت  
 كف من لم يجب له العصمة فيتخيل للعقول انهن يجرين على  
 هواه في اقوالهن واعمالهن ويروجن افكاره بما ينقل عن رسول  
 الله عليه السلام (حاشا حضراتهن من ذلك وانما هوشي تخيله  
 العقول عند ذلك وترتاب من اجله) وحينئذ تفقد الامة ثمرات  
 كثيرة من علومهن التي نقلها عنه عليه السلام المفيدة لاحكام

شرعية جلية اخذت من اقواله وافعاله بنقل تلك النساء المحالطات  
 له في اكله وشربه ونومه وجميع شؤنه في خلوته ومباشرة نسائه  
 الى غير ذلك وان غالب هذه الاحكام لا تعلم الا من جهتهن ولو  
 اقترن بغيره من بعده لانحطت عظمتهم في الانفس كما قدمنا  
 وضعفت الثقة باخبارهن كما قررنا ففانت تلك العلوم كما اوضحت  
 الى غير ذلك من الحكم والاسرار المنظوية تحت الحكم بذلك  
 التحريم فضررهن الخاص بمنعهن من لئناك بعده عليه السلام  
 لا يقوم بمة بله تلك الاضرار لعامة وليس ذلك الحكم لغاية نفسية  
 او لافكار منخطة دنية كما اوضحه البحث والتدقيق حاشاه عليه  
 السلام من ذلك ما هذا الحكم الامحض تشريع من الله تعالى  
 لاسرار عالية وحكم سامية

فلما تم انتقاد هؤلاء الطائفة لتريعة محمد عليه السلام ولسياسته  
 وظهر لم جميع ما تقدم من حسن الانتظام وبدائع الحكم العظام  
 قال بعضهم لبعض الحق الحق ان يتبع لاشك ان ما جاء به محمد  
 عليه السلام هو شريعة من عند الله تعالى والا فان محمدا رجل  
 امي ناشيء بين الامة الجاهلية لم يفارق اوطانه الا شهرا قليلا في  
 سفر قريب لا تصلح مدته لتحصيل اقل القليل من العلوم ولم يجتمع  
 على احد من اهل المعارف في مدة حياته في بلده ولم يعثر عليه انه



عاني تعلم شيء من الشرائع او قوانين الدول فمن اين له ان يستنبط عقله هذا الترتيب الغريب العجيب الذي احاط بكل حكمة باهرة واحتوى على كل خصلة حميدة فاخرة وتكفل بانتظام حال لبشر وصالح احوالهم وطهارة نفوسهم وعمار ديارهم وكف اشرارهم وبكل شيء يعود عليهم بالخير ويدفع عنهم الضرر مع تلك العقائد في حق رب لبرية السامة من كل خرافة ودنية وفي حق الرسل لاختيار هداة الانام عليهم الصلاة والسلام ولو كان محمد من اعقل الخلق واحذق البشر واكبر الفلاسفة واعظم السياسيين العالمين بوضع نظم الامم لما صح في العقل امكان التصديق باقتداره على الاحاطة بجميع ما جاء به الا ان يكون مرسل من جانب الله تعالى وهو الذي هداه الى جميع ذلك واطلعه عليه وافهمه اسرارها وامره بتبليغه فاننا نرى اكبر الفلاسفة مهما بلغوا في المعرفة والاحاطة في الفنون انما ينبغيون في فن او فنيين فهذا جالينوس نبغ في السياسة البثرية وارسطو في الحكمة النظرية والالهيات وابقراط في الطب واقليدس في الهندسة وفلان بكذا وفلان بكذا واما ان واحدا منهم احاط بكل فن او بمعرفة كل ما هو صالح للبشر فهو شيء لم يكن البته واما محمد (عليه السلام) فشريعته قد احاطت بجميع ما يتكفل بخير البشر لم تغادر منه شيء كما تقدم لنا بيانه فما كان امس

حاجة واشد لزوما فصلته وشرحته على اكمل بيان وما كان اقل في  
 الاحتياج اليه وليس من الضروريات المعاشية او التهذبية رمزت  
 اليه واشارت الى طرق تعلمه من اربابه وسهلت السبيل اليه من  
 نحو الفنون الحسائية والهندسية والصناعات ونحو ذلك يعلم هذا  
 الامر منها من اطالع عاينها اطلاع الناقد البصير لا من نظر اليها بعين  
 البغضاء او لحظها بطرف العجالة واطل على بعض مباحثها فظن انه  
 احاط بها احاطة الجفون بالقل وهو لعشر معشارها ما فهم ولا  
 عقل فصدق هولاء الطائفة محمدا عليه السلام في جميع ما جاء  
 به وامنوا برسائمه من عند الله واصبحوا من اشياعه الاخيار  
 واصحابه الانصار

اقول ان هذه الطائفة قد فتحت بابا للاستدلال على صدق محمد  
 عليه السلام يبقى مفتوحا الى يوم القيام فلكل من كان ياتي بعد  
 عصره الى اخر الزمان ان يستدل كما استدلت فيتنضح له  
 الطريق كما اتضح لها فاذا غاص في بحار هذه الشريعة المحمدية  
 ونظر فيها نظر الناقد البصير المطلق من اسر الضمير عاد وهو بها  
 مؤمن وبصدق صاحبها مستيقن ولقد اتسع ذلك الباب لمن  
 جاء بعد الاعصر المديدة من بعثة محمد عليه السلام سيما من جاء  
 بعد مرور ثلاثة عشر قرنا فانه فضلا عن اتضاح الحق لديه بما في

تلك اشريعة من المزايا الدالة على انها من عند الله يجد انها لم تنزل  
 محفوظة الموارد مطردة القواعد لم تختل منها قاعدة فيحكم العقل بان  
 هذه لقاعدة لم تبق مناسبة لهذا الزمان ولم تختل قمراتها ولم تطمس  
 اياتها كما هو مسلم عند ذوي العقول السليمة من داء التعصب  
 والاختبار اقوى دليل على ما نقول ولو كانت من وضع البشر  
 لاختلت وفسد نظامها كما تختل نظمات لبشر بمقتضى اختلاف  
 الزمان

ولا يهونك ما يهذي به بعض الحمقاء حتى ممن ينسب الى هذه  
 الشريعة وهو في الحقيقة مارق منها مروق السهم من الرمية قد  
 طمس على بصيرته وعمى قلبه جاهل بحقيقة شأنها وعلو مكانها لم  
 يعلم منها الا الاسم فتسول له نفسه الخاملة ويخيل له عقله الفاسد  
 ان الزمان قد صار محتاجا لبعض قواعد خلاف قواعدها وضوابط  
 خلاف ضوابطها وانها ما بقيت كافية لحاجة هذا الزمان فينتجى  
 لاخذ ببعض قواعد بعض الاماماهي قاصرة المنفعة واهية الاحكام  
 ان اسندت من جهة مالت من جهات واما هي في الحقيقة من  
 اصل قواعد تلك الشريعة الكاملة اخذها اولئك الامم والبسوه  
 حلة غير حلتها الاسلامية فيظن ذلك الجاهل المفرور انها شي  
 جديد اخترعته تلك الامم وضمته بدائع الحكم ولو كان من اهل

المعرفة في الشريعة المحمدية التي انتسب اليها لظهر له ان في هذه  
الشريعة قواعد فضلة كاملة وافية باحتياج هذا الزمان وكل زمان  
لا تذكر عندها تلك القواعد القاصرة ولا يعبا بها عند مقابلتها او  
لظهر له ان القواعد الكاملة عند اولئك الامم هي من جملة القواعد  
التي اشتملت عليها الشريعة لمحمدية غاية الامر انهم ابرزوها بصورة  
غير صورتها الاسلامية واذا كانوا لم ياخذوها من الشريعة المحمدية  
فقد صادف وصول عقولهم اليها لانها من مستحسنات العقول مع  
ان الشريعة المحمدية تشتمل عليها ايضا فكان يحكم ذلك الجاهل  
ان قواعد الشريعة المحمدية تفني الامة عن الاخذ بسواها الا انه  
يحتاج في ذلك للمعرفة في شريعة المحمدية والتبحر في ابوابها ولا  
يكفي مجرد اللمع من طرف ضعيف فمن اراد ان ينشر قواعد مفصلة  
مشروحة قريبة لفهم العامة لتصلح شأنا من شؤنهم فعليه ان يكلف  
علماء الشريعة المحمدية المتبحرين فيها ان يجمعوا له منها ما يقوم  
بمطلوبه وفي برغوبه فيجتنبونه بالمطلوب الكافي الوافي من تلك  
الشريعة طبق المراد لصوالح العباد كما جرى ذلك عند ما طلب  
السلطان الاعظم نصر الله دولته جمع كتاب مجلة الاحكام العدلية  
في المعاملة الجارية بكثرة بين الناس من العلماء يكون سهل الفهم  
على الحكام والاختصاص فتوا بما يفي بالمراد من ذلك

ولا يهولنك ايضا ان بعض من ينتسب الى هذه الشريعة تراهم  
محتلي النظام فاقدى الاداب فاسدى لسياسة عديمي التدبير فربما  
يتخيل لمن لم يعلم حقيقة حالهم وما جنوه على انفسهم من مخالفة شريعتهم  
ان يقول كيف ان المسلمين يدعون ان الشريعة المحمدية تقوم  
بمصلحة من يتبعها وتهذيب غاية التهذيب وان ترى هؤلاء القوم قد  
انغمسوا في الشرور وتراكت عليهم انواع الشقاء مع انهم منتسبون  
لهذه الشريعة فاين اصلاحها وتكفلها بانتظام حال اتباعها فقل له  
يا قليل الانصاف من ادعى منا ان الشريعة المحمدية تكفلت  
باصلاح حال من ينسب اليها بالاسم وبخالفها بالافتداء والعمل  
فلا يجري على احكامها ولا يعطى بادابها كلا والله لم تكفل هذه  
الشريعة الا باصلاح من تمسك باحكامها وتخلق باخلاقيها وجرى  
على ادابها كما صرح القرآن الكريم بذلك والاحاديث النبوية وقد  
اخبرت تلك الشريعة ان من خالفها في تلك الامور تنوارد عليه  
انواع الشقاء واصناف البلاء حتى انه يجده من ذلك ما لا يجده  
غير اتباعها المنتسبين اليها تبديلا لانتقام الاخرة بانتقام الدنيا  
لردع عن المخالفة وللتذكير بالرجوع الى التوبة ولتجميع ذنوب  
من يريد الله به اللطف لشفاعة بعد صفات حسنة ترافق تلك  
المخالفة فتكون واسطة لتكفير الذنوب بورود تلك البلايا الدنوية

العاجلة واما اضرب لك مثلاً لمن يخلف الشريعة المحمدية من  
 ينسب اليها فلا يجد من ثمراتها شيئاً فقول هو كرجل عده مكتبة  
 عظيمة مشتملة على الكتب النفيسة المحتوية على الاداب والاخلاق  
 الجميلة والاعمال الفاضلة وهو لا يفتح منها كتاباً ولا يستفيد منها  
 فائدة يتصور في العقل ان يصير ذلك الرجل مذهباً فاضلاً سعيداً  
 بمجرد وضع تلك الكتب في داره وتصفيتها في مكتبته وتذهيب جلودها  
 وتوقيع اوضاعها لا والله لا يكون ذلك لرجل الا كمثل الحمار  
 يحمل اسفارا لا يدري ما هو حامل ولا يستحق الاسم الجاهل  
 فان قل قل ان نرى بعضاً ممن يعدّه الناس من علماء الاسلام غير  
 مذهب لا اخلاق ولا كامل الصفات بل هو متماقت على الدنيا  
 وادرائها اكثر من الجهلاء متكالب عليها تكالب كلاب البيداء  
 مضر للبشر متجاهر بالضرر فاي تهذيب حصل لهذا شرير من  
 تلك الشريعة واي ثمرة اكتسبها بل لو لم يعد في صف العلماء  
 لقصرت يده عن كثير من الشرور فقول ان هذا المذكور لم  
 يدرك من الشريعة المحمدية الا القشور وفاته الباب وثمرات  
 الاداب فاذا حققت امره تجده قد اتقن شيئاً من علوم اللغة  
 العربية التي جاءت هذه الشريعة فيها من نحو صرفها ونحوها  
 وبيانها مما هو ووصلة الى فهم الشريعة لا هو عينها ومروراً على



كتب الشريعة بمقاصد ساقطة ونية زائفة وهو مصمم على الاطلاع  
على ما للشريعة من احكام ليتوصل بها الى رضى الحكام والى اكل  
مال الحرام من العوام الذين لا يفرقون بين اضياء والظلام وقد  
حفظ من اداب الشريعة المحمدية ومواعظها ما يزين به زخارف  
الكلام لا لان تكون دواء لدائه وشفاء لبلوائه فلا يتخلق باخلاصها  
ارفعة ولا يثادب بآدابها لبديعة ولا ينزجر بمواعظها عن احواله  
الشيعة فغاية مقصده نوال ما رغبت فيه نفسه من تلك المقاصد  
الدنية فمثل كطبيب يعلم تشخيص الامراض وادويتها ومعالجتها ولكن  
لا يلتفت الى تشخيص دائه العضل ولو التفت اليه لا ياحذ دواءه  
ولا يصبر على معالجته بل همهته مصروفة الى جلب الاموال من  
ذوي الامراض ولا له الى مرضه ادنى التفات فبالله عليك كيف  
يشفى هذا الطبيب من دائه العضال وهو بهذا الحال من الاهل  
ايكون مجرد معرفته علم الطب كافيا لشفاء دائه لا والله ايصح عند  
ذلك ان يقال ان علم الطب لا ينفع في شفاء الامراض حيث ان  
هذا الطبيب لم يشف من دائه مع علمه بالطب وتركه المعالجة  
لا اخال ان احدا يجترأ على ذلك القول الفاسد الا ان يكون  
مختل العقل وليعلم ان من كان بتلك الحال ممن يعد في صف علماء  
الاسلام وقد نهتك بخالفة الشريعة المحمدية بين الانام هو وامثاله

تدعوم هذه الشريعة بعلماء السوء وهم اضر على المسلمين من  
اجهل الجهلاء بل من الذل الاعداء قلل الله من بين المسلمين  
امثالهم ونسخ ظلالهم وابدل المؤمنين بهم علماء فضلاء انقياء قادة  
الحق هداة للصدق متصفين بالصفاة الكاملة متخلقين بالاخلاق  
الفاضلة محفظين على اداب الشريعة متابعين رسولهم في كل ما  
سنه لهم من المذبح البديعة فهولاء كثر الله من امثالهم واثابهم على  
اعمالهم وحزاهم عن الامة المحمدية احسن الجزاء فهم علماء الآخرة  
الذين خصص الله تعالى خشيتهم بهم واثى عليهم في كتابه الكريم وعلى  
لسان رسوله عليه من الله اسنى الصلاة والتسليم وهولاء في استقامة  
احوالهم ونجاحهم في اقوالهم واعمالهم من آثار اتباعهم للشريعة  
المحمدية لم يتركوا له مارض مجالا ولا للخصم مقالا كما لا يخفى  
على ذوي الالباب

ثم اقول لمن اغتر بعلماء السوء فظن انهم علماء الشريعة الذين يرجى  
صلاحهم واصلاحهم اني يا صاحبي اعذرك في اغترارك بهؤلاء  
لشياطين الذين يزينون ظواهرهم بما حفظوه من العلوم الرسمية  
والفاظ الاحكام الشرعية ولكن ان كنت نبيها فلا اخالك تغتر  
بفرقة اخرى اصبحوا فارغين من كل معرفة خالين من كل استقامة  
انما هم جهلاء اغرار تزويوا بلباس العلماء وتحلوا بشعار الانقياء حيلة

على الدنيا وشبكة لاصطياد حطامها فتري عليهم عمام كالابرار  
وجيبا كالاخراج والعلم عند الله فشانهم ( تغيير شكل لاجل  
الاكل ) وقد يتجرو بعضهم على مناصب العلم من التدريس والافتاء  
والقضاء ويفتر بهم هيج العامة الذين لا يعملون الارض من السماء  
فاما الله وانا اليه راجعون فايالك ان تعج في مناقضتك ايها الخصم  
بهؤلاء الملبسين فان آلة تلييسهم ضعيفة جدا وينكشف حالهم  
بكلمة واحدة فيظهر بها انهم كالانعام بل هم اضل هذا وقد بقي  
من الملبسين قوم قد يضرون اهل الدين الاسلامي اشد الضرر  
ويروج تلييسهم على العامة فيفسدون عقائدها وهي لا تشعر بل  
تظن بزخارف هؤلاء الدجالين انها قد وصلت الى حقائق الامور  
وفازت على العلماء الاعلام في المعرفة وهي في ضلال مبين وحقيقة  
هؤلاء الدجالين انهم يدعون وصولهم الى معرفة علوم واسرار في  
الشريعة المحمدية تخفي على العلماء الاعلام وان الله خصهم بها  
سبب الوسائط الفلانية ويترجمون عن تلك المعارف والاسرار  
بعبارات هي محض كفر وضلال بمقتضى قواعد الشريعة المحمدية  
لكن تلك العبارات تشابه بعض الكلام الذي ورد عن بعض  
العارفين من علماء هذه الشريعة المشهود لها بصحة العقيدة واستقامة  
الحال على منهج الدين المحمدي وقد اطلعهم الله تعالى بواسطة

تقواهم واقفتمهم اثار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على  
معارف واسرار في هذه الشريعة لم يطلع عليها غيرهم من لم  
يعمل كعملهم ولم يستقم كاستقامتهم وهي في الحقيقة لاتنافي لشريعة  
المحمدية في شي بل هي من شريعة تؤخذ من رموزها وتفهم من  
استراتها غاية الامر ان بعض تعبيراتهم عنها كانت موهمة لمخفة  
الشريعة وما كن ذلك لا لضيق الالفاظ المغوية عن الافصاح  
عنها فاصبح التعبير في ادائها موهما ما يخاف اشريعة ولبس الحال  
كذلك وثبوت استقامة هؤلاء العارفين التزم لعلماء تاويل ما  
يؤهم من كلامهم وتطبيقه على قواعد اشريعة المحمدية بما يدفع عنهم  
اريب في عقائدهم واما اولئك الملبسون الخدوع عن منهم  
الاستقامة في اشريعة لساعون على تحصيل شهواتهم وبلوغ  
مآربهم القانية فقد ادعوا مناصب هؤلاء العارفين واصبحوا يتكلمون  
بكلمات تشبه كلامهم وهم عنهم بمنزل ما عندهم من تقواهم ذرة  
ولا من مهارفهم قطرة فالحذر الحذر من الركون الى كلام هؤلاء  
الملبسين الضالين لمضلين وقد كثر عددهم في هذه الايام فكم  
افسدوا من عقائد وكم اخلوا من حرام فعلى كل مؤمن متبع  
للشريعة المحمدية ان يعتقد ما جاء به صريح القرآن والسنة الصحيحة  
ويعتمد في كل ذلك كلام العلماء الاعلام المسلم بعرفتهم واستقامتهم

من الخص ولعام ويهجر ما سوى ذلك من وساوس الاوهام  
 والله يتولى هذا اجمعين بحرمة سيد المرسلين اللهم امين  
 وطائفة من اولئك الجماهير لم تسبق افكارهم الى تلك الاستدلالات  
 التي وصلت اليهم افكار الطوائف السابقة ولكنهم تملوا في حال  
 محمد عليه سلام وفي مناعة اولئك الطوائف له بعد ما كانوا  
 مخالفين وفي الوجود والدلائل التي حملتهم على تصديقه والانقياد  
 اليه فقالوا ان هؤلاء الدوائف الذين اتبعوا محمدا (عليه السلام)  
 لاشك انهم عقلاء واصح بآراء سديدة وعندهم الاستعداد  
 للاستدلال على الحقائق والتوصل الى الصواب وزاعموا لا قد  
 نفروا من تصديق دعوى محمد (عليه السلام) غاية النفور وكذبوه  
 اشد لتكذيب حتى حالته واقاربه من اعمامه واولادهم وعشيرته  
 اجمعين ولا سيما منهم من يعتقدون باديان الرسل المتقدمين وبين  
 ايديهم كتبهم المنسوبة الى اولئك الرسل واخذ جميعهم بتوبيخه  
 وتثريعه على هذه الدعوى التي ادعاها وحاولوه بالرجوع عنها  
 والكف عن تسفيه احلامهم والطعن باسنانهم واعتقاداتهم واحمالوا  
 عليه باطماعه بانهم يشاركونه في اموالهم ويزوجونه اكرم بناتهم  
 اذا هورجع عما هو فيه ثم انهم بعد جميع ذلك النفور وكل ذلك  
 الامتناع اخذوا يتركون عاداتهم المأوفة لهم والموروثه عن ابائهم

ويرفضون اعتقادهم لاسيما منهم من يعتقدون باديان تنسب  
 الى الرسل المتقدمين فان هولاء بعد ما تشددوا في النفور غاية  
 التشدد تمسكوا بما لديهم من الدين السماوي والكتب الالهية  
 عادوا فاقبلوا على تصديق محمد احسن الاقبال اعتمادا على ما  
 ظهر لهم من شهادات الكتب التي عندهم بصدقه عليه السلام  
 وانطباق العلامات المذكورة فيها عليه وقد تركوا كثيرا من احكام  
 الشرائع التي يعتمدونها عند ما اخبرهم محمد بان شريعته ناسخة  
 لها ولا شك ان ترك مثل تلك العادات الملوقة يصعب جدا  
 عليهم فلا يهجرونها الا لموجب قوي وداع قاهر وانهم يعلمون قطعا  
 ان تركهم لكثير من احكام شرائع رسلهم المتقدمين ان لم يكن  
 بامر الله تعالى ورضاه يستحقون منه اشد الانتقام فايمانهم بمحمد  
 وتصديقهم برسالة لا بد ان يكون ناشئا عن تحرير ادلتهم التي  
 اعتمدوها في تصديقه ولولا انها ادلة قاطعة وبراهين ساطعة اطمانت  
 بها نفوسهم واذعنت لها عقولهم وتوصلوا بها للصواب لما كانوا  
 جروا بمقتضاها ولما هجروا ما لوفاتهم وتعرضوا للانتقام الله تعالى  
 حسب زعمهم الاول ولكانت عقولهم السليمة تمنعهم ان يقدموا  
 على الباطل وان يخاطروا هذه المخاطرة ويعتمدوا على دليل ضعيف  
 او يميلوا لهوى نفس سي العاقبة ولا داعي هناك من نحو الانفعالات



لنفسية التي تدعوي بعض الاحياء الى ارتكاب خلاف  
 لصواب بل الذي في انفسهم من الافعال النفسية ولتعصبات  
 النسبية والدينية تدعوم الى التكذيب لا الى التصديق وتحملهم  
 على الاصرار على ما هم عليه لا على الانتقال عنه فاتفقوا جميعا على  
 تصديق محمد عليه السلام مع تنوع ادلتهم انواعا مختلفة الطرائق  
 متفقة على نتيجة واحدة لاشك انه حجة مستقبلة ثبت دعواه وتدل  
 على صدقه اذ من المحال الذي لا يصدق العقل السليم ان يكون  
 ذلك الاتفاق من اولئك العقلاء المتعصبين لعاداتهم واعتقاداتهم  
 وتوفر تلك الادلة حاصلا جميع ذلك بوجه الصدقة ولا يقول  
 بالصدقة في مثل ذلك الا معاند مكابر فنجح اعتداده على ما تحصل  
 لدينا من هذا الاتفاق من اولئك الطوائف ومن توفر تلك الادلة  
 مع ان ذلك لا يكون بوجه الصدقة قد صدقنا محمد عليه السلام  
 فيما ادعاه وامثلنا جميع ما يامرنا به مقررين بانه رسول الله بلا  
 اشتباه

اقول ملخص استدلال هؤلاء الطائفة بصورة القياس الاستثنائي  
 المستثني فيه نقيض التالي لستج نقيض المقدم هكذا لو لم يكن محمد  
 صادقا لما اتفق هؤلاء العقلاء المخالفون المتعصبون على تصديقه  
 ولما توفرت لهم تلك الادلة لكن قد اتفقوا على تصديقه وتوفرت لهم

تلك الادلة فيكون صادقا فإيمان هذه الطائفة ليس بالتقليد ولا واثق  
الطوائف كما يتوهم بل هو بلا سند لال ايضا كما علمت  
وطائفة منهم كانوا طبيعيين ماديين دهرين اي انهم يعتقدون ان  
مادة العالم ازلية ليست مخلوقة وانه لا اله للعالم اوجده من العدم  
وربته على هذا النظام وانما تكونه على هذه لكيفية المشاهدة التي  
يجار فيها الفكر وتنوعه هذه لا واع ليس الا من تركيب عناصره  
وتفاعلها بمقتضى نواميسه القننة فيه وحيث لم يعتقدوا بوجود اله  
للعالم فبالضرورة لا يصدقون بالرسول المدعين انهم مرسلون من عند  
الله تعالى لذي هو آله هذا العالم فعند ما سمعوا محمدا عليه السلام  
يدعي ارسال الله تعالى له وشاهدوا احوال اولئك الجماهير الذين  
كذبوه اولاً ثم صدقوه وسمعوا بدلائلهم التي استدلوا به على صدقه  
مع اختلاف انواعها وتخالف طرقها وما نتج عن ذلك كله من  
الانقلاب العجيب في العالم البشري من ترك اولئك الجماهير  
اعاداتهم وما اوفاتهم ومعتقداتهم واتباع ذلك لرجل الامي الفريد  
الوحيد الذي قاوم بدعواه اولئك الالوف ولا ناصر له ولا معين  
حادثا ليس بالقليل يستحق الثنات الافكار وتمعن الانظار والبحث  
عن اسبابه وكيفية تسببه عنها وانتقاد حقيقة هذا الامر هل حصل  
عن تصورات يقينية او عن تخيلات وهمية تنبئت افكارهم

وتيقظت اليهم ( ومن يسمع يخل ومن يشاهد يفكر ) فقال  
بعضهم لبعض ان هذا الحادث مهم جدا ونحن نبحث عن اقل  
قليل يحدث في الكون بالتفتيش عن اسبابه ومقتضياته وحقيقته  
وغايبه ولذي قرار عتده عندنا ان كل حدث وانقلاب في  
العالم البشري لابد ان يكون اثرا عن مقتض اقتضاه كما الحل في  
حوادث المادة واثارها فانه لا اثر منها الا وهو نشي عن سبب  
ومقتض يقتضيه ا بعد ذلك نغض حارف عن هذا الحادث  
لعظيم من نجاح محمد بهذه الدعوى التي دعاه واتباع اولئك  
الجمهير الذين باتباعهم حصل انقلاب في العالم الانساني يقل  
نظيره في التاريخ البشري ونكتفي بقولنا ظاهرا ونخبنا لا عاما وتحقيقا  
ان هذه الدعوى من محمد هي تحيل على الرئاسة وذلك الاتباع  
من اولئك الجماهير مبني على الاوهام اما علينا ان نستعمل فلسفة  
تاريخ ونبحث عن الاسباب التي اوجبت هذا الانقلاب  
والا نقياد لهذا الرجل الامي الوحيد لفريد فهب ان دعواه تحيل  
على الرئاسة فما نقول في سبب ذلك الاتباع والاقيد من اولئك  
لطوائف الكثيرين المتعصبين لما هم عليه من العادات والاعتقادات  
فان قلنا سبب هذا الانقياد هو العصبية لم يصح ذلك فان عصبية  
اولئك الجماهير انما هي لما هم عليه من العادات والاعتقادات وهذه

تقتضي مخالفة محمد لا موافقته وان قلنا ان السبب عصبية عشيرته  
له وطمعها بنوالة الرئاسة اذا هونج في دعواه لم يصح هذا ايضا لانا  
نرى عشيرته اشد الناس مخالفة له عندما قام يظهر دعواه ومن  
اتبعه منها فانما كان اتباعه له آخر الامر بعد ما تم نجاحه وكثرت  
انصاره وقليل منها من اتبعه في اول امره وعلى هذا الحال  
فليست عصبيتها هي السبب البتة على انه لو فرض عصبيتها له في  
اول امره لم تكن لتؤثر في انقياد اولئك الجماهير الكثيرة وهي  
دونهم في القوة والاقتدار ونفوذ الكلمة فلو انه اعتمد عليها وقاوم  
بها عصبيتهم لكان قد عرضها للهلاك ولا نسحقت بقوة اولئك  
الالوف المؤلفة كما يعلم ذلك من الاطلاع على عددها وعددهم  
ومنزلة اقتدارها واقتدارهم وان قلنا ان السبب هو طمع اولئك  
الجماهير في الثمرات التي تحصل لهم اذا هم اتبعوه ونجح في دعواه  
وبلغ سلطانه ما بلغ فلا يصح هذا ايضا فمن اين ايمن اولئك  
الجماهير ان محمدا (عليه السلام) ينجح في دعواه وتحصل له  
السلطنة وقد قام في اول امره وحيدا فريدا صفر اليدين من كل  
سبب موصل للنجاح ومعرضا نفسه لسخرية عموم العالم ونسبتهم اياه  
الى الحق بانه يدعي دعوى دون نواها خطر القتاد فاي قوم  
يتعقدون في رجل انه كاذب في دعواه وهو وحيد فريد خال عن

الاسباب المرجو بها نجاحه ثم يتركون ما هم عليه من عاداتهم المألوفة  
واعتقاداتهم المرجو لهم بها سلامة الدنيا والاخرة ويتبعونه طمعا بانه  
اذا انجح تحصل لهم ثرات فاية وان فاتتهم ثرات باقية لا يفعل ذلك  
الا المجانين واولئك الاقوام جميعهم لا يصح في العقل الحكم عليهم  
بالجنون قطعا وان قلنا ان السبب هو الخوف فلا يصح ايضا لانه  
لم يحصل لاولئك الجماهير ادنى خوف من محمد في ابتداء امره  
لانه حينئذ كان فريدا لا رفاق ولا صاحب نعم قد حصل خوف  
لبعض من اتبعه ولكن بعد ما تم نجاحه وكان له من الاتباع الالوف  
المؤلفة الذين اتبعوه بدون ادنى خوف فهو لا ما سبب اتباعهم وان  
قلنا ان السبب فصاحة لسانه وسخرياته فقد خب عقول اولئك  
الجماهير بقوة نطقه وموه عليهم الحجج الكاذبة التي اقامها على صدقه  
فلا يصح هذا ايضا لان اولئك الجماهير لم يتبعه جميعهم بسبب حجج  
تلاها عليهم وزينها لهم بزخارف يانه كما يعلم من الرجوع الى استقصاء  
استدلالاتهم على صدقه بل بعض حججهم لا صنع له بها وليس في  
قدرته اقامتها وتحصيلها افي قدرته ان يوجد في نفسه وفي احواله  
العلامات المذكورة في كتب بعض اولئك الجماهير التي يقولون  
انها كتب رسل قد سبق ارسالهم اليهم واخبروهم انه سياتي رسول  
توجد فيه تلك العلامات وقد شاهدوها جميعها فيه (عليه السلام)

أني قدرته ان يجمع جميع تلك الصفات الفاضلة في قرآنه التي  
يعجز عن جمعها أكبر الفصحاء واعظم الفلاسفة وهو رجل امي  
تربي بين امة جاهلية ثم بقيها حجة على صدقه أني قدرته ان  
يرتب تلك القوانين التي يقول انها شريعة بذلك الترتيب العجيب  
الغريب التي يعجز لعقول بحسن انتظامه وهو على ما فيه من الامية  
والخلو عن معارف الامم والاطلاع على قوانين الممالك والدول ثم  
يقيم ذلك حجة على صدقه أني قدرته ان يخمس السن فصحاء  
اولئك الجماهير وبلغائهم عن معارضة اقصر سورة من قرآنه حتى  
اقرعهم بالهجز وبعضهم التجأ الى محاربتة وعرضوا انفسهم لبلاء  
الحروب ولم يأتوا بالمعارضة التي هي اسهل ما يكون عليهم لو  
كانت في امكانهم وما ذاك الا عن العجز عنها وان قال قائل ان  
عجز اولئك الجماهير عن المعارضة ما كان الا من تسلط الوهم  
عليه فانه عند ما قال لهم انكم تعجزون عن معارضة اقصر سورة  
من قرآني تسلط عليهم الوهم وتصوروا انفسهم عاجزين فعجزوا  
بالفعل وادمال الوهم لا ينكر تاثيرها في العقل الانساني فلا يسلم  
قول هذا القائل ولا يقبله العقل السليم لان الذي نعهده من افعال  
الوهم في البشر انه يتسلط على جماعة او جماعتين وفي مقام او  
مقامين وفي يوم او يومين او شهر او شهرين اما تسلطه على جماهير



مجهرة وفي كل مقام ومجتمع وفي السنين العديدة التي تنوف  
 عن عشرين سنة وعلى الجماعة الحاضرين عند ورود سبب الوهم  
 وعلى الجماعة الغائبين البعيدين عن ذلك المقام وإنما يجرد بلوغهم  
 الخبر بما جرى مع غيرهم يحل بهم من الوهم ما حل بأولئك الغير  
 فلم يمهّد ان للوهم هذا التسلط العمومي المستمر في كل مقام وفي  
 سنين عديدة والعقل السليم لا يسلم ان للوهم هذه الخاصة بدون  
 سبب خارج عنه يقوى به على ذلك على ان الامور الموعومة لا بد  
 ان الافكار على طول الزمن تخص من توهمها وتكشف حقيقة  
 الامر فيها ولو بعد حين لان الافكار لا تحاول امرا الا انكشف  
 لها وهولاء الجماهير لاشك انهم بخلافه محمد ومضادتهم له  
 حريصون على كشف الحقيقة في شأنه وثبات تكذيبه ومع هذا  
 لم يصلوا الى شيء من ذلك وبقي امر عجزم عن معارضة قرآنه  
 امرا مستمرا ثابتا لم يظهر للوهم فيه ادنى تأثير فاذن لا يكون ذلك  
 المعجز منهم الا حقيقيا لا وهميا وان اورد على منع جواز عموم  
 الوهم واستمراره ان علماء الهيئة القدماء قد كان وهمهم في دوران  
 فلك وثبوت الارض عموميا مستمرا الميث من السنين  
 يدفع ذلك الايراد بان عموم الوهم واستمراره فيهم كان لسبب  
 قوي يدعو الى ذلك وهو ما يعطيه النظر والملاحظة من دوران

العلك وسكون الارض وعدم وجود الالات التي اعانت المتأخرين  
 على كشف الحقيقة (على ما زعموا) وما نحن فيه لاسبب معه  
 يوجب الوهم على العموم والاستمرار وما سببه (على زعم الخصم)  
 الا قول محمد لاولئك الجماهير انكم تعجزون عن المعارضة وهذا  
 السبب ليس فيه من القوة ما يقتضي العموم والاستمرار للوهم  
 كما هو ظاهر ومسلم عند المنصف فظهر الفرق بين ما كان مع  
 القدماء من علماء الهيئة وبين ما نحن فيه (اقول اذا كان عموم  
 الوهم واستمراره مقدار ما ينوف عن عشرين سنة غير مسلم عند  
 العقل بدون سبب قوي يقتضي عمومه واستمراره فعمومه واستمراره  
 مقدار ثلاثة عشر قرنا بلا سبب قوي يقتضيها ما ابعد عن  
 التسليم عند العقل السليم بمراحل فقد مرت الى الان هذه المدة  
 والمعاندون والاختصاص لدعوى محمد عليه السلام من علماء الفصاحة  
 والبلاغة والشعراء والمنشئين وافرو العدد محاولون اطفاء نور  
 شريعته ولا مانع يمنعهم ولم يزالوا مسرلين بسر بال المعجز ومرتدين  
 برداء الضعف عن معارضة اقصر سورة من القرآن العزيز ولا  
 يزالون ولن يزالوا بعد الان نقول هذا على رؤس الاشهاد وفي كل  
 ناد) وهكذا بقي اولئك الطائفة يبحثون عن سبب يكون هو الذي  
 اوقع اولئك الجماهير في الخطاء باتباع محمد عليه السلام فلم يجدوا

بل قام في انفسهم انه بعد استقراءهم في هذا الباب لا سبب هناك  
 للغلط فقالوا حينئذ هل احطنا نحن بحقيقة كل ما يتصوره العقل  
 ويقوم في الازهان وكل علمنا لكل شيء لا وحق الشرف الانساني  
 لم يحيط علمنا بجميع الحقائق المتصورة بل القسم الاكبر من نواميس  
 هذا الكون المادي المشاهد لنا لم يزل محجوبا عنا عنه وكل يوم  
 يتجدد لنا في تلك النواميس علم جديد والذي نطمئن به نفوسنا  
 ان ما علمناه منها انما هو نقطة من بحر في جانب ما لم نعلمه منها فاذا  
 كان الحال كذلك وكنا منحنطين هذا الانحطاط في معرفة  
 الحقائق ولم يتفق لنا الوصول الى درجة الاحاطة بمعرفة كل حقيقة  
 تصور من هذا الكون فضلا عن كون الاحاطة لازما من لوازم  
 ذواتنا والذاتي يؤمننا ان تكون هناك في نفس الامر حقائق وراء  
 هذا العالم المادي لم نطلع عليها ولم نعلم عنها شيئا اما لعدم بحثنا عنها  
 لانصراف افكارنا واشغالنا في العالم المادي واعتيادها على ذلك  
 حتى صار يتخيل لنا انه لا عالم وراء هذا العالم واما لعدم عشورنا على  
 دليل يدل عليها واما لفقد الوسيط فينا التي توصل الى معرفة  
 عالم غير هذا العالم المشاهد لنا فمن كان منا قبل اكتشاف الكهرباء  
 يتصورها ويتصور اثارها ويصدق بذلك كله حتى ابرزته الصدفة  
 وحققته التجارب مع انها من عالم الطبيعيات ومع ذلك فلا تزال

عاجزين عن مشاهدتها بالبصر غاية الامر ان نستدل على وجودها  
 باحساسنا بآثارها على ان ما اشتهر بيننا من القول باننا لا نصدق  
 بوجود شيء حتى ندركه باحدى حواسنا الخمس لم يمكننا التزامه  
 دائما بل نخرج عنه عند الحاجة فهذه مادة الاثير قد صدقنا بها  
 واثبتناها ولم يكن ادراكها باحدى حواسنا قطعيا وانما الذي الجأنا  
 لاثباتها احتياجا الى معرفة حقيقة النور واثباتها قلنا ان النور هو  
 حركة هذه المادة الاثيرية السارية في جميع الكون ( الاثير عندهم  
 غاز منتشر في الخلاء مائي خلاله ساكن بذاته ما لم تفعل به بعض  
 الاجسام كالنواكب فيهتز ويتموج بفعلها فيه كما يهتز الهواء من  
 تأثير الجسم به للصوت وينتقل اهتزازه الى عضو البصر فيؤثر به  
 ويورثه الشعور بالمرئيات وقالوا ان العوامل او القوى الكيماوية  
 وهي الحرارة والكهربائية والمغناطيسية ما هي الا ابتاق من الاثير  
 وهو الاصل الذي يجمع المواد الاربع غير القابلة للوزن في مادة  
 واحدة وهي النور وهذه الثلاثة ) على ان هذا القول المشتهر بيننا  
 لا يعتمد عليه فاي مانع من وجود اشياء تعجز حواسنا بنفسها عن  
 ادراكها وقد تحقق ذلك بالوجودات المكسوكوية التي لا تدرك  
 الا بالالات البصرية واي مانع من وجود اشياء لاصلاحية سيف  
 حواسنا لادراكها ولو بالواسطة بل يحتاج ادراكها الى حاسة اخرى

لم توجد فينا كما في الاثير المذكور واذا كانت حواسنا في هذا  
 المعجز في العالم المادي فكيف يستبعد عجزها عن ادراك اشياء في  
 عالم وراء هذا العالم المشاهد لنا فلا انصاف الانصاف اننا قاصرون  
 في سبيل المعرفة اعظم القصور وان وسائط العلم فينا لحقائق الاشياء  
 التي يتصورها العقل غير كاملة البتة فيجوز في العقل ان هناك  
 حقائق كثيرة في نفس الامر لم نزل جاهلين بها وعافلين عنها  
 ووسائطنا الى معرفتها مفقودة او عديمة الشروط واذا نصرنا  
 الانصاف وخذلنا الاعساف نرى ان رفضنا لوجود عالم وراء عالم  
 الطبيعيات ما هو الا ضرب من المجازفة وحكم بغير دليل لان  
 غاية ما اوصلنا اليه البحث اننا لم نجد دليلا على وجود عالم وراء  
 هذا العالم ولا دليلا على ارتباط هذا العالم بعالم وراءه واما انه قام  
 دليل معنا على عدم وجود عالم وراء هذا العالم المادي او على عدم  
 ارتباط هذا العالم به فلا وحق شرفنا الانساني ومن المعلوم المسلم  
 عند كل ذي بصيرة انه لا يلزم من عدم الوجدان عدم الوجود في  
 نفس الامر ولا يلزم من عدم وجود الدليل عدم وجود المدلول فلا  
 يلزم من عدم وجود الدليل على ذلك العالم او من عدم وجدانه  
 عدم وجوده في نفس الامر هلا القدمات متماقت عليهم الالوف  
 من السنين وهم يحشون عن الشيء الذي يصدر عنه الرعد والبرق

ولم يصلوا الى دليله الصحيح ولم يعلموا حقيقته وما لزم من عدم  
وجدانهم اياه ولا من عدم وجدانهم دليله عدم وجوده في نفس  
الامر وقد وجد المتأخرون دليله وعرفوا حقيقته (وهي الكهربائية  
على زعمهم) وهي من لوازم الكون الفعالة فيه العجائب فعلى جميع  
ما تقدم من قصور معارفنا لحقائق الاشياء وان لم يتم معنا دليل على  
عدم وجود حقائق وعوالم وراء هذا العالم المادي فقد بقي ذلك في  
نفس الامر في حيز الامكان فما الذي يؤمننا ان دعوى محمد من  
جملة تلك الحقائق الممكنة الوجود وانها موجودة في نفس الامر  
ونحن نجهل حقيقتها وحقيقتها ونظنها تحيلا على الرأسة ونظن ان  
انقياد اولئك الجماهير لمحمد مني على الوهم لا مستند لهم يقيني  
فما المانع بعدئذ ان محمدا صادق في دعواه واولئك الجماهير  
انكشفت لهم الادلة التي اوصلتهم الى تصديقه ونحن ما لنا بصحتها  
ادنى المام واذا كان الحل كذلك وكان محمد عليه لسلام مرسلا  
من جانب آله لهذا العالم وسوف يتحقق جميع ما يخبر به ومن جملة  
ذلك انه لا بد من البعث والنشور للعالم الانساني ويمجزي ذلك  
الاله من اتباع محمدا بالثواب الدائم ومن كذبه بالعذاب الابدي  
فأي صواب نكون حصلناه وأي ثمرة نسحق عليها من اتعابنا وابحاثنا  
في علومنا الطويلة العريضة من فلكيات وجويات وجولوجيات



ونباتيات وحيوانيات وكيماء ويات وغير ذلك افلا يكون حينئذ  
قد اشتغلنا بالدنى الزائل وتركنا العظيم الدائم وحق علينا ان يقال  
كما في المثل الجاري (لقد خسرت صفقتنا) والذي يهيج افئدتنا  
ويبعث بنا الى الخوف من الوقوع في سوء الاختيار انه اذا صح قول  
محمد واتباعه في البعث كان الخسار علينا وحق لنا ان نجري  
لدموع دما وان صح قولنا في عدم البعث وذهاب البستر بلا اعادة  
لم يكن عليهم من الخسران ادنى شيء كما قال احدهم في الطبيب  
والمنجم اللذين على اعتقادنا في انكار البعث شعر

قل المنجم والطبيب كلاهما لن يبعث الاموات قلت اليكما  
ان صح قولكما فليست بخاسر او صح قولي فالخسار عليكما  
فاصواب في حقنا ان نحترز وناخذ بالحزم ونترك الجمود على  
تكذيب كل ما سمعناه مما يغير معارفنا وناخذ في البحث عن دعوى  
محمد التي ادعاها وعما اوجب تصديق اتباعه له والنظر في دلائلهم  
ولا ضرر علينا في ذلك ولا مانع يمنعنا منه بل الجائز ان يكون  
عاقبة هذا البحث دفع الضرر عنا فعند ذلك صادق جميعهم على  
هذا الحكم الذي قرأهم عليه لوضوح دلائله التي تقدمت وانبعثوا  
بهمة ونشاط للنظر في دعوى محمد عليه السلام والبحث عنها اهي  
صادقة ام كاذبة وعما اوجب تصديق اتباعه له من الدلائل التي

اعتمدوها ليظهر لهم أهي صحيحة موصلة لهم كما اوصلت تلك  
الجماهير الى تصديقه ام فاسدة فترتفع بظهور فسادها الشبهة  
فول ما نظروا فيما جاء به محمد عليه السلام وادعى انه من عند  
الله تعالى اله هذا العلم وسماه شريعة فوجدوا فيه كثيرا مما ينافي  
علومهم لطبيعية التي يعتقدونها وعندهم انها من اليقينيات فمن  
ذلك ماورد في تلك الشريعة ان مادة العالم حدثت بعد ان كانت  
معدومة وان نذي اوجدها بعد العدم وكون منها انواع الكائنات  
على هذا النظام هو الاله وانه قادر على ملائمتها واعدامها من  
الوجود كما اوجدها بعد العدم وان هذا الاله خلق الانسان نوعا  
مستقلا عن بقية الحيوانات وخلق انثاء واسكهما في دار تسمى  
الجنة ثم اهبطهما الى الارض لمخالفتها ما نهاهما عنه وان للانسان  
نفسا تسمى روحا هي غير جسده وان لها تعلقا بجسده ينشأ عنه  
حصول حياته وعدم ما تنفصل عنه يحل الموت وان تلك الروح  
باقية بعد انفكاكها عنه تدرك وتلتذ وتؤلم وان الانسان بعد  
حلول الموت فيه وفنائه يعيده ذلك الاله ويعيد تعلق الروح  
به ويثيبه على اعماله الخيرية التي عملها في مدة حياته في الارض  
ويعذبه على اعماله الشرية هناك وانه يجري نعيمه في دار خلقها تسمى  
الجنة وعذابه في دار خلقها تسمى جهنم يدخلهما البشر بعد خراب

عالم الارض والسموات وبعثهم بعد الموت ويخلدون فيها وان  
 الذي يقوم به اللذة والالم عند تعلق الروح بالجسد وقيام الحياة  
 فيه هو مجموع الروح والجسد وان لبقية الحيوانات ارواحا مثل  
 الانسان وعندها من الادراك ما يكفي لتعيشها وليس عندها من  
 الادراك والعقل مثل ما عند الانسان فلذلك كلف بعبادة ذلك  
 الآله دونها وان ذلك الآله خلق اجساما نورانية تسمى الملائكة  
 قادرة على التشكل وابها ترم امامنا ولا نراها وهي خيرية وتفعل  
 افعالا تعجز عنها القوى البشرية وهي الواسطة بين ذلك الآله وبين  
 اخيار البشر المسمين بالرسل في تبليغهم اوامره كما انه اوجد  
 اجساما اخرى تشابه الملائكة المذكورين في بعض خواصهم من  
 نحو الاقتدار على التشكل والاحتجاب عن الابصار وقدرتها على  
 افعال عظيمة ولكنها تخافهم بانها ليست نورانية مثلهم ولا خيرية  
 صرفة ولا هي واسطة بين ذلك الآله وبين الرسل وتسمى جنا  
 وانه خلق سبع سموات فوقنا مملوءة بالملائكة وانه ينزل المطر من السماء  
 وانه خلق جسما كبيرا يسمى كرسيه فوق تلك السموات وجسما اخر  
 اكبر منه فوقه يسمى عرشا وان بيننا وبين تلك الاجسام مسافة  
 عظيمة وان الملك يقطعها بمدة قصيرة جدا وان جميع ما يحدث  
 في هذا العالم في ارض او سماء او في داري الجراء فهو بقضائه

وتقديره اي بان يعلمه ويريده ويبرزه الى الوجود بقدرته وقد  
 خلق جسما كبيرا يسمى لوحا وجسما اخر يسمى قلما لا ثبات ما  
 يكون ونسطيعه لا عن حاجة الى ذلك ثم جميع ما يقضيه فهو  
 بخلقه يوجد ويكون لخالق سواء وانه وان يكن قد ربط المسببات  
 بالاسباب وجعل الاولى تنشا عن لثانية فهو الخالق للثنتين يخلق  
 بسبب ويعقبه بخلق المسبب وجميع الاشياء انه يوجد تأثيره  
 المشاهد لنا بخلقها وابعاده ولا شيء يؤثر بطبعه او بقوة اودعت فيه  
 وانه موجود قديم دائم يستحيل عليه العدم واحد احد في ذاته  
 وصفاته غني عن كل ما سواء مفتقر اليه جميع ما عداه لا يشبه  
 شيئا من جميع الموجودات ولا يشبه شيء منها يريد انهم الارادة  
 عالم اكل العلم يعلم ما كان وما يكون وما هو كائن لا يعزب عن علمه شيء  
 قدر على كل شيء من الجائز العقلي مهما كان عظيما جسيما حي  
 متصف بصفات الكمال التي تليق به منزله عن صفات النقصان  
 الى غير ذلك مما وجدوه في تلك الشريعة المحمدية مما يخالف  
 معتقداتهم التي اوصلتهم اليها علومهم او مما لا تدل عليه تلك العلوم  
 بحسب ما اوصلت اليه عقولهم فكادوا عند ذلك ينفرون عن عزيمتهم  
 الذي عزموا عليه من البحت عن دعوى محمد عليه السلام وتبين  
 امرها ويرجعون الى الجمود على التكذيب لولا حكمهم السابق

الذي اجمعوا عليه من ان الصواب في حقهم البحث عنها وتبين امرها  
 تحرزا من الوقوع في الخطا واخذوا بالخزم لما الجأهم الى ذلك من  
 ظهور لقصور في معارفهم وعدم احاطتهم بكل حقيقة يتصورها  
 العقل فبقوا ثابتين على العمل بموجب ذلك الحكم وقوا للبحث  
 ولا عن هذه المسائل التي وجدناها في شريعة محمد مخالفة  
 لاعقاداتنا المأخوذة من علومنا اولا دليل في علومنا عليها قبل ان  
 ننظر في الادلة التي اعتمدها اتباعه في تصديقه فلعله يظهر لنا  
 فساد ما جاء في شريعته من تلك المسائل بسبب بحثنا فيها  
 ويترهن لدي اتباعه ذلك فيكون دحضا لدعواه من اول الامر  
 وكفي مؤنة البحث في ادلة اتباعه او سواها لكن خطر لم عند  
 ذلك اننا اذا اخذنا في البحث عن هذه المسائل فيما بيننا ربما  
 يصعب علينا ظهور الصواب لاحتمال ان المراد بها غير ما يتبادر  
 الى فهم او يكون له وجه صحيح يطابق علومنا ونحن لاندركه  
 فلاولى ان نجتمع مع عالم من علماء اتباع محمد ونذاكره في هذه  
 المسائل ونطلب منه بيانها فاما ان يظهر لنا فسادها واما ان يظهر  
 لنا صحتها وبالمذاكرة مع ذلك العالم لا يصعب علينا فهم المراد منها  
 فاجتمعوا مع عالم من علماء اتباع محمد عليه السلام من اضعفهم  
 فهما واقلمهما فشرحوها له قصتهم وما اعتمدوا عليه من المفاوضة

معه في تلك المسائل فقال لم ان شئت فاشرحوا لي اولا ملخص  
 مذهبكم واعتقاداتكم في هذا العالم واصل وجود هذه لكائنات فلعلي  
 اجد بين ذلك وبين المسائل التي تنكرونها في شريعة محمد عليه  
 السلام توفيقا واظهر لكم فساد بعض ما تعتقدونه او غير ذلك  
 يرفع الخلاف من بين او انفصل عنكم صفر اليدين فاستصوبوا  
 هذا الراي منه وقالوا له اسمع خلاصة مذهبنا وما اوصلتنا اليه  
 علومنا اعلم ان تقدمائنا في اصل هذا العالم وتكون تنوعاته من  
 سماويات وارضيات مذاهب شتى ولكن الذي قر عليه الامر الان  
 وكشفه لنا الاختبار والدليل ان اصل هذا العالم من سماويات  
 وارضيات امران المادة وقوتها (حركتها) وهما قديمتان متلازمتان  
 من الازل لا يتصور انفكاك احدهما عن الاخرى اما المادة فهي  
 الاثير المائي الخلاء وهو الميولي في ابسط ما يمكن تصورها واما  
 القوة فهي حركات اجزائها الفردة المتماثلة في الذات المتخالفة في  
 الصفات المتغيرة في الاشكال ونقول انه ليس لتلك الحركة سبب  
 الا نفسها ثم ان الاجرام السماوية وهي الكواكب والكائنات  
 الارضية من جمادية وحيوانية ونباتية تكونت من المادة بواسطة  
 حركتها وحدثت بعد ان لم تكن حدوث العلول عن علته بمقتضى  
 الضرورة وليس للمادة ولا لحركتها ادراك وقصد في تكوين شيء



منها فبتجمع تلك الاجزاء على كيفيات مخصوصة حصل مادة  
 سديمية اي اجسام صغيرة وتجمعت على بعضها بناموس الجاذبية  
 وتكونت كرة ودارت على محورها والتهبت بمقتضى نواميس اخرى  
 فكانت تلك الكرة هي الشمس ثم اخذت بقية الكواكب تنفصل  
 عنها بمقتضى دورتها وتكون كرات وتدور على محاورها ومن جعلها  
 ارضنا التي نحن عليها ثم بعد انفصالها ودورانها على محورها مدة من  
 الزمان اخذت تبرد قشرتها وتكون طبقاتها وتتولد المعادن  
 والحيوانات والنباتات بسبب حركة اجزاء المادة وتجمعها على  
 بعضها على نسب وكيفيات مخصوصة وقد ثبت لدينا حدوث الحيوان  
 والنبات بعد ان لم يكونا باكتشافات علم طبقات الارض وذلك  
 ان تلك الاكتشافات اظهرت لنا ان اخر طبقة وصلنا اليها من  
 طبقات الارض خالية من الحيوانات والنباتات واثارها وانه مر  
 على الارض زمن ليس فيها من الاجسام الحيوية شي وبعد ذلك  
 اوصلنا البحث والاكتشاف ومشاهدة اعمال الكيمياء الى انه بتجمع  
 اجزاء المادة بواسطة حركتها تكونت العناصر التي تزيد على الستين  
 وتجمع بعضها وامتزاجه على نسب مخصوصة تكونت المعادن  
 والاجسام الحيوية واول مكون لهذه هو مادة زلاية مكونة من  
 عدة عناصر بين الجامد والسائل لماقوة الاغذاء والا تقسام والتوالد

سميها برتوبلاسم (اي المكون الاول) وبانقسامها تكوت الخلايا  
التي تتركب منها الاجسام العضوية وحدث بتجميعها ابسط  
الحيوانات وابسط النباتات وما الحياة الا ظاهر من ظواهر تفاعل  
تلك العناصر وامتزاجها الكيماوي وليست شيئا اخر تحل في الجسم  
كما يقول به الحيويون منا وليس للحيوان روح غير حياته هذه ثم اخذت  
تموالد وتتكاثر تلك الحيوانات والنباتات البسيطة بما لازمها من  
اربعة نوايس الاول تباين الافراد فكل فرد لا يشابه اصله تماما  
ومن جملة التباينات الذكورة والانوثة الثاني انتقال التباينات من  
الاصول الى فروعها مع الاخذ بتباينات اخرى فحدث عن ذلك بين  
الافراد القوي والضعيف والمتحمل للكوارت الخارجية وغير المتحمل  
والذي تناسبه الظروف والذي لا تناسبه الثالث تنازع البقاء بين  
الافراد فيهلك الضعيف وغير المتحمل والذي لا تناسبه الظروف  
ويبقى ما هو بخلاف ذلك والرابع الانتخاب الطبيعي وهو اختيار  
الطبيعة وحفظها للاحسن والاكمل فيكرور الملايين من السنين  
وصلت الحيوانات والنباتات الى ما وصلت اليه بحركة اجزاء  
المادة الاضطرابية والجري على هذه النوايس الاربعة حتى ان  
الانسان نفسه ما هو الا حيوان من جملة الحيوانات ترقى في التحسين  
بالانتخاب الطبيعي حتى بلغ ما هو عليه الان وبمقتضى مشابهته

للقرد لا يمتنع ان يكون قد اشتق هو و اياه من اصل واحد واخذ  
 هو في الترقى عنه حتى فاق عليه وهو من احدث الانواع الحيوانية  
 فوجوده من زمن محدود بملايين من السنين معدودة وان كان  
 انواع كثيرة وجدت قبله بملايين كثيرة وما عقله وادراكه  
 الانساني الالفعل من افعال مادته بتفاعل اجزائها المتحركة  
 وعناصرها المتزجة وان يكن اصل المادة والحركة خاياعن العقل  
 والادراك ثم ان عقله لا يخالف عقول بقية الحيوانات الا بالكم ولا  
 يخالفها في الذات والحقيقة ثم بقية المسائل التي وجدناها في شريعة  
 محمد (عليه السلام) من بعث الانسان بعد الموت ووجود دار  
 للنعيم ودار للعذاب ووجود الملائكة والجن والسموات والعرش  
 والكرسي واللوح والقلم وافعال الملائكة العظيمة وامثل ذلك  
 (اي من المسائل التي تقدم ذكرها) فانه لا دليل في علومنا عليها  
 فلا نعتقد بها بل البعض منها ترفضها علومنا وتدل على استحالتها  
 لانها خارقة للنواميس الطبيعية التي وجدناها في الكائنات فعدم  
 اعتقادنا بها ضربة لازب هذا مذهبنا بالاجمال وهو اخر ما قر عليه  
 راي الجمهور منا معشر الطبيعيين فهات ما عندك ايها العالم المحمدي  
 ونحن لكلامك من السامعين فعند ذلك قال لهم ذلك العالم  
 المحمدي اعلموا يا اخواني في الانسانية ان ديني المحمدي واختباركم

اياي في المفاوضة لاطهار الحق ها امران يوجبان على تمحيض  
 التصح لکم والتدقيق في اظهار الحق ولكن عليكم ان تصغوا الى  
 كلامي وتعو ما اقول بدون تعصب وبغير جمود فان ذلك يعني  
 عين البصيرة ويستر عنها شمس الحقيقة كما يستر الغمام عن البصر  
 شمس النهار فاذا تركتم التعصب لمذهبكم والجمود على اعتقادكم  
 واخلصتم ضمائرکم من اسر هذين الامرين المسترقين للضمائر فاني  
 اشرح لكم ما يظهر الحق ظهور الشمس في رابعة النهار (ان شاء  
 الآله الذي لا اعتقد فاعلا في الوجود سواء) فاقول اني بعد التامل  
 الصادق في مذهبكم هذا الذي شرحتموه لي وجدت ان اساسه هو  
 اعتقادكم بقديم المادة فحيث اعتقدتم قدمها لم يلجئكم ظاهر الامر  
 الى الاعتقاد بوجود آله احدثها وحيث وجدتم تنوعاتها السماوية  
 والارضية وثبت عندكم انها حادثة ولم تسلم عقولكم بمحدثها عن  
 نفس المادة فقط اذ لا يظهر للعقل صلاحيتها لذلك احتجتم الى  
 اثبات حركة اجزائها الفردية وبنيت على المادة وتلك الحركة  
 تكون تلك التنوعات ولو انكم اعتقدتم بمحدث المادة لألجأكم الامر  
 الى الاعتقاد بوجود آله احدثها ورجح وجودها على عدمها ثم متى  
 نظرتم بعد ذلك الى تنوعاتها كنتم تقولون حينئذ ان ذلك الآله  
 الذي احدث المادة هو الذي احدث تنوعاتها اذ لا موجب لاثبات

منشأ لها سواء ولم تحتاجوا الى اثبات حركة اجزاء المادة وتجشعوا  
القول بان تلك التنوعات نشأت عن المادة والحركة بوجه الضرورة  
بدون قصد ولا روية ولا ادراك ولا تدبير حتى بلغت ما بلغته من  
لنظام العجيب الغريب الذي يحكم صريح العقل بانه محتاج الى اتم  
لقدره واكمل العلم واسمى الحكمة والتدبير فالذي اراه في هذا  
مقدم اني اذا اقمتم لكم البرهان على ابطال قدم المادة واثبات  
حدوثها واحوجكم الحل حينئذ الى الاعتقاد بوجود آله احدثها  
من العدم واوصلكم ذلك الى ان تنوعاتها هي بفعل ذلك الآله  
وانها تدل على كمال قدرته وعلمه وحكمته وتديره لا يصعب عليكم  
بعد ذلك التصديق بتي من بقية المسائل التي وجدتموها في  
اثرية المحمدية مخالفة لاعتقاداتكم ومرفوضة بمقتضى علومكم فاعلموا  
في وجدت في مذهبكم المتقدم ثلاث قضايا اعتقدتموها اعتقادا  
جازما وبالتامل في شأنها بالنظر السديد يظهر انها لا يمكن التصديق  
بثبوتها جميعا في نفس الامر اذ بعضها الذي ثبوته قطعي بالمشاهدة  
يقتضي التصديق بثبوته ان لا يصح التصديق بثبوت البعض الاخر  
( فالقضية الاولى ) من تلك القضايا انكم قلتم بقدم المادة وقدم  
حركة اجزائها الفردية وانهما متلازمان من الازل لا تنفكان عن  
بعضهما ( القضية الثانية ) انكم قلتم بحدوث تنوعات المادة من

سماويات وارضيات لاسيما الانواع الحيوية منها فان اكتشافاتكم  
 لطبقات الارض لزمتكم بالحكم ان انواع الحيوانات والنباتات قد  
 حدثت في الارض بعد ان لم تكن وقد رثم حدوثها بالملايين من  
 السنين وحكمتم بمقتضى ذلك ان الانسان من احدثها حيث ان  
 آثاره لم توجد الا في الطبقات العليا من الارض ولم يوجد له  
 آثار في الطبقات السفلى وذلك يدل على تاخره في الحدوث وقد  
 اختلفتم في تقدير مدة حدوثه كما وجدته في كتبكم (القضية  
 الثالثة) انكم قلتم ان جميع التنوعات للمادة قد حدثت عنها بواسطة  
 حركة اجزائها الملازمة لها من الازل على وجه الضرورة وبمقتضى  
 النواميس التي اكتشفناها ولم يكن للمادة ولا للحركة اختيار في ذلك  
 ولا ارادة والمعنى في ذلك كما هو مصرح به في كلامكم السابق ان  
 التنوعات حدثت عن المادة وحركتها حدوث المعلول عن علته  
 فالتنوعات معلول وهما علة لها (العلة في الحقيقة عندهم هي الحركة  
 ولكن لما كانت لا تنفك عن المادة ولا تنفك المادة عنها حتى ولو  
 لا تصور احداها بدون الاخرى اعتبر كشي واحد هو العلة  
 وانما جاز هذا للتلازم الحاصل بينهما) ذا نقرر جميع ذلك فاعلموا  
 ان كل عقل سليم يحكم صريحا بان الشي لا يتخلف عن علته  
 المستلزمة له البتة فان كانت علته حادثة كان هو حادثا عقبها



بدون تاخروان كانت قديمة كن هو قديما - بعالمها في القدم  
 لا يتاخر عنها ايضا والا لزم وجود العلة بدون المعلول وهو محال  
 ثابت هذا فاقول ان قولكم بقدوم المادة وحركتها المتيين هما علة  
 التنوعات الكونية من جماد ونبات وحيوان يلزم منه قدم هذه  
 لتنوعات المعلولة لها وانتم لا تقولون بقدومها حسب ما ثبت  
 في علومكم الطبيعية واكتشافاتكم لطبقات الارض وان قلتم  
 ان لزوم هذه المعلولات لهذه العلة لا يلزم منها استكمال الوجود  
 دفعة واحدة لارتباط اعمال والمعلولات بعضها ببعض وتحويل  
 بعضها الى بعض فالحياة مثلا يستحيل ان تظهر قبل ان يكون  
 الماء والماء قبل تكون عنصره وهما لهدروجين ولاكسجين  
 وهما قبل اجتماع اجزاء المادة على كونية لف منه ذلك فوجود  
 الحياة يتوقف على وجود الماء ولو لحظة قبلها ففي قياس اي عقل  
 يصح وجودها ووجود سائر المركبات معا قلنا اذا كانت العلة  
 لاولى من هذه العلل وهي المادة وحركة اجزائها حدثت  
 يلزم له مدة بحسب نواميس انشؤ الذي نقولون به لاجل  
 استدادها واجتماع الاجزاء على كونية لف منه العناصر  
 ثم الماء ثم الحياة ولا يصح في قياس العقل حسب تلك النواميس  
 ان توجد الحياة قبل الماء والماء قبل العناصر والعناصر قبل تجمع

اجزاء المادة ( هذا على سبيل المجازة لعقولهم واما في عنون  
 تباع محمد عليه الصلاة السلام فيصح ذلك حيث يحال فعله  
 على قدرة الآله القادر على ذلك ) واما اذا كانت العلة الاولى  
 قديمة كما زعمتم فكيف يصح الحكم بان تلك المعلولات لها حادثة  
 مع ان علتها موجودة من الازل فما دامت علتها توجب حصولها  
 بالاضطرار فما لذي اخر حدودها الى مدة كذا مليوناً من السنين  
 ولاي شيء لم توجد قبل ذلك وان قلتم حتى استعدت العلة  
 لحدوث المعلولات فانتفى الحال مدة كذا مليوناً للاستعداد قلنا  
 لكم ولم لم يحصل الاستعداد قبل تلك المدة التي عتبتوها له مع ان  
 العلة الاولى القديمة هي مقتضية له ايضا وما الذي اخره واي شيء  
 احداثه بعد ذلك وكلما ترقيتم في تطويل مدة حدوث المعلولات  
 ومدة لاستعداد حدوثها نقول لكم ولم لم يكن الحدوث والاستعداد  
 قبل ذلك وهم جرا والمخلص انه لا شك ان الاستعداد ناسي عن  
 لعل الاولى بالاضطرار فيكون كعلول لها وتلك لعل قديمة فيلزم  
 ان يكون قديماً ويتبعه قدم التنوعات المعلولة والا يلزم وجود  
 لعل في الازل بدون المعلول وهو محال فاما ان تقولوا بقديم تلك  
 التنوعات المعلولة وتكذبوا ما ثبت في علومكم الطبيعية واكتشافكم  
 لطبقات الارض وانتم لا تقولون بذلك واما ان تقولوا ان المادة

وحركتها فاعلمتان بالاختيار فنخصصنا زما ما لحدوث التنوعات وانتم  
 ايضا لا تقولون بذلك وتنكرونه اشد الانكار كما رايته في كتبكم  
 ولو فرض ان بعضكم يقول به يلزم عليه اقول بان لكل جزء من  
 اجزاء المادة علما وادرا كما يؤمله ان يختبر به مع بقية الاجزاء على  
 كيفية اجتماعها معه ليحصل النوع الفلاني او النوع الفلاني مخبرة  
 نقصر عنها مخبرة مجلس الاعيان ومجلس الشيوخ في العالم السياسي  
 واشكاله اخر ترد على ذلك يطول بنا الشرح ان اوردناه لان  
 واما ان تبينوا سببا تاخر تلك التنوعات عن علما وتكونها من  
 كذا مليون ولا اري عندكم من بيان ذلك عينا ولا اثرا ودونه  
 حرط القناد واما ان تقولوا بحدوث المادة وحركتها تي تزعمونها  
 وهو المطلوب وغظم الدليل بوجه الاختصار هكذا لو كانت عللة  
 التنوعات وهي المادة وحركتها قديمة لكان الاستعداد لها قديما ولو  
 كان الاستعداد قديما لكانت التنوعات قديمة لكن التنوعات غير  
 قديمة فلم يكن الاستعداد قديما والالم يكن الاستعداد قديما لم تكن  
 لعللة المذكورة قديمة وهو المطلوب ثم اذا قلتم (ولا اخالكم نجثرون  
 على ذلك) ان الاستعداد حادث والتنوعات حادثة ولكن المادة  
 وحركتها قديمتان اقول لكم وقبل الاستعداد ماذا كانت المادة  
 وحركتها تفعلان في الازل وكيف يمر على المادة الازل وهي

متحركة حركة عقيمة غير منتجة وما الذي هيا لها بعد ذلك العقم  
لنتمد الازلي الغير المحدود ان ينتج عنها ذلك الاستعداد من زمن  
محدود ثم تلك التنوعات كذلك ولا اخل ان عندكم جوا، غير  
لسكوت فالحق بعد ذلك كله ان المادة وحركة اجزائها التي  
ترعمونها وتثبتونها لتفهموا كيف تنوعت الانواع حادثان وجدتا  
بعد ان لم تكونا ثم ههنا ادلة اخرى برهانية تدل على حدوث المادة  
ولكنها ليست مبنية على اكتشافكم كالدليل المتقدم ولا بأس  
بإيراد واحد منها حسن طن بكم ان عقولكم لا تقصر عن فهمه  
ولادعاء له لا سيما اذا وفيتم برعدكم برفض التعصب الذي تأملته  
منكم وذلك انه لا يخفى ان المادة لا تغلو عن صورة تقوم بها ولا  
يمكن ان يتصور وجود المادة حالية عن كل صورة (كما انه لا يمكن  
ان يتصور وجودها حالية عن التحيز وخذ قدر من اغراغ) فلا بد  
انها تكون ذات صورة اما اثرية او سديمية او عنصرية او معدنية  
او نباتية او حيوانية ولذلك قتم انها في وجودها الاول الذي هو  
قبل تنوع الانواع منها كانت في ايسر ما يمكن تصوره وان  
لصور لتي تلبسها المادة نما هي ناشئة عن الحركة التي تتحركه  
وان الحركة والمادة غير منفصلتين فهذا صريح بانكم لم تعتبروها  
في ذلك الحين خالية عن جميع الصور لان عقولكم لا تقبل ذلك

ثم ان كل صورة تقوم في المادة لاشك انها حادثة لانها تزول  
ويطرأ عليها العدم ولو كانت بسط صورة كالصورة التي فهم من  
كلامكم انها كانت للمادة قبل تنوع انواعها لانه تسوهد عدمها وخلفها  
اصور النوعية بعدها وكل ما يطرأ عليه العدم ويقبله يستحيل  
عليه لقدم لان القديم لا يزول كما سياتي لان قدمه اما لأن ذاته  
تتضي وجوده اي انه ليس له سبب الا نفسه وهو القدم لداقي  
وام لان علة قديمة غير ذاته تقتضي وجوده وهو قدم غير الذي  
وغير ذلك لا يتصور ان يكون قديما وما دام المتقضي لوجود الشيء  
سواء ذاته او شيء اخر قائم وحاصلا فكيف يمكن طرؤ العدم والروال  
على ذلك الشيء فقديم بنوعيه لا يمكن طرؤ العدم عليه ولا يقبله  
البهة اذا تقرر هذا فنقول ما دامت لصور اللازمة لمادة حادثة  
لا يمكن ان تكون المادة قديمة لانا اذا ترقينا الى بسط صورة  
كانت في المادة لا يمكن في العقل ان تكون قبلها صورة اسط منه  
نقول هذه الصورة حادثة بدليل قبولها العدم فقبل حدوثها ماذا  
كان حال المادة فما ان تقولوا انها كانت بدون صورة وهو محال  
لما تقدم من استحالة وجود المادة بدون صورة واما ان تقولوا انه قبل  
هذه الصورة كانت صورة اسط منها وهو خلاف المفروض من ان  
هذه الصورة هي اسط ما يمكن من الصور وليس فوقها اسط منها

وأما ان تقولوا ان المادة قد حدثت مع هذه الصورة فتكون  
 حادثة لا قديمة وهو المطلوب وبعبارة اخرى نقول ان المادة  
 ملزومة لتلك الصورة او لما خلفها من الصور النوعية التي اتت  
 بعدها وتلك الصور وما خلفها لازمة لانفك عن المادة كما بين  
 العلة والمعلول وحينئذ يقال لو كانت المادة الملزومة قديمة لكنت  
 هذه الصور اللازمة قديمة لعدم جواز انفكك اللازم عن الملزوم  
 لكن هذه الصورة ليست بقديمة بدليل قبوله العدم فالمادة ليست  
 بقديمة ايضا اذ ان رفع التالي يقتضي رفع المقدم كما هو مبرهن عليه  
 في المنطق ويدركه كل ذي عقل سليم  
 ثم بعد تمام ما تقدم نقول ان الحادث لا بد له من امر يحدث عنه  
 وينرجح به وجوده على عدمه ويخرج به من ظلمة العدم الى نور  
 الوجود والافيازم الترجيح بلا مرجح وهو من المحالات البديهية وان  
 افضى بكم الحال الى لقول بجواز الترجيح بلا مرجح فاقول لكم اذ  
 سمعتم رجلا يقول اني رايت ميزانا من ادق الموازين التي اخترعها  
 ابشر وهو متساوي الكفتين في الثقل ويسنما كفتاه متوازيتان  
 او اليسرى مائلة وبالغة يميلها الى الارض بسبب ما اذ رجحت  
 اليمنى على اليسرى حتى صدمت الارض وارتفعت اليسرى الى  
 غاية ما يمكن من ارتفاعها وقد حصل ذلك بدون مرجح للكفة



المراجعة لا قوة حيوان ولا مصادمة هواء ولا جسم اخر سقط فيها  
 ولا شيء من جميع ما يصلح لترجيحها فان صدقتم قول هذا نقول  
 فاني اعلم حينئذ انكم باغتم درجة من العناد لا يسوغ عندها المخاورة  
 معكم وان لم تصدقوه وقلتم ان ذلك من المحال قلت لكم هذا هو  
 الترجيح بلا مرجح الذي قدمت لكم انه من المحالات البديية ولا  
 فرق بين هذا المثل وبين جميع ما يتصور من الحقائق سواء كانت  
 حسية او عقلية في ان الترجيح بلا مرجح محال في الجميع كما هو  
 ظاهر للتأمل واذا تنبهتم لكثير من محاوراتكم في علومكم تجدون  
 انفسكم كثيرا ما تتجهون الى هذا الاصل وهو استحالة الترجيح بلا  
 مرجح عند محاجة الخصامكم فاذا ادعى شخص ان الحدث لفلاني  
 لطبيعي قد وجد بدون سبب نتج عنه ووجود فلتة من فئات  
 الطبيعة نقولون له هذا غير ممكن والتحقيق عندنا ان ما يسمى فلتة انما  
 هو بحسب الظاهر حيث لم يعلم سببه وفي الحقيقة لا بد ان يكون  
 وجوده عن سبب وناموس من النواميس الطبيعية قد خفي  
 علينا فكلامكم هذا هو عين الاعتماد على استحالة الترجيح بلا مرجح  
 وبهذا ظهر انكم نقولون بهذا الاصل ولا تنكرونه وانما اطلت لكم  
 في تقريره مع بدايته ووضوحه لاني رايت بعض ضعفائكم ينكرونه  
 ويقولون لا مانع من الترجيح بلا مرجح وقاحة ناشئة عن الجهل

لا يرتكها لأكل بليدة صرا القوي عقلية أشبه الناس بالسوفسطائية  
المكرين حقائق الأشياء حتى المشاهدات زاعمين انهم  
خيالات


هذا فاتباع محمد عليه السلام بعد ما ثبت عندهم ان المادة  
حادثة رالة كثيرة من ما قدمته لكم هنا وخصصتكم به حيث  
يناسب اكتشافكم واسول علومكم اوانه واضح لا يتوقف على  
مقدمت يصعب فهمها على عقولكم وتمت عندهم ان الترجيع بلا  
مرجع محل قالوا لا بد من شيء حدثت عنه تلك المادة وترجع به  
وجودها على عدمها وهذا الشيء لا بد ان يكون موجودا لان المعدوم  
لا يوجد عنه شيء مالا اضطررنا ولا اختيارا كما هو بديهي عند  
لعقل فاعتقدوا بوجوب وجود هذا الشيء الذي نشأت عنه  
لمادة التي هي اصل العالم واستتمت عدمه لامتناع حدوث الموجودات  
عن المعدوم ولا امتناع اجتماع الوجود وعدمه وسموه الله العالم ثم  
قالوا ان هذا الاله لا بد ان يكون قديما ولا فلو كان حادثا لاحتاج  
الى ما يحدث هو عنه لامتناع الترجيع بلا مرجع وهكذا يقال فيه  
حدث عنه وهلم جرا فيلزم اما الدور واما التسلسل وكل من  
الدور والتسلسل محال فما ادى اليهما وهو حدوث ذلك الاله يكون  
محالا واذا استحال حدوثه وجب ان يكون قديما

ما يدور فهو توقف وجود كل من الشئيين على وجود الآخر فيلزم  
ان كلا منهما واحد قبل وجود سببه فيلزم ان يوجد قبل وجود  
ذاته وهو صهر ابطلان فلو قلنا ان لاله الذي توقف عليه وجود  
مادة توقف وجوده عليه اما بلا واسطة واما بواسطة بان توقف  
وجوده على شيء خرو ذلك الشيء لآخر توقف وجوده على وجود  
مادة فيلزم ان المادة وجدت قبل وجود الشيء الذي كان سبب  
وجوده فيلزم انهم وجدت قبل وجود ذاتها وهو ظاهر ابطلان  
ولا يقول له عقل وهذا هو الدور الحقيقي الذي لانتك في بطلانه  
وما يدور اليه الذي هو عبارة عن توقف شئيين على بعضهما  
لانهم مع ولان لعله واحدة كوجود النهر وصبه يكون اعملا وان  
لضروب الشمس فهو غير محال وليس كالمنا فيه وما تسلسل فهو  
ترتيب امور وتعاقبها في جانب الارل لانهاية لها ونما حكم العقل  
بعدمه لاستلزامه عدة محالات وما يستلزم المحل يكون محلا  
وفد ذكر اتباع محمد عليه السلام في كتبهم جملة دلة على بطلانه  
متممة مشروحة ولكن نحن نقصرها على ما يقرب لافهامكم منها  
ونذكر من سبب ذلك دليلين فنقول لاشك ان كل عقل سليم  
يحكم انه من اجلي البديهييات ان العدد الناقص لا يساوي في عدة  
فرده لعدد ارائد عليه وهو ظاهر الاستحالة ويحكم بان المقدار



اما لدور فهو توقف وجود ك من الشئيين على وجود الاخر فيلزم  
 ن كلاً منهما وجد قبل وجود سببه فيلزم ان يوجد قبل وجود  
 ذاته وهو ظاهر ابطالان فلو قلنا ان الاله لذي توقف عليه وجود  
 المادة توقف وجوده عليهم اما بلا واسطة واما بواسطة بان توقف  
 وجوده على شيء اخر وذلك الشيء الاخر توقف وجوده على وجود  
 مادة فيلزم ان المادة وجدت قبل وجود الشيء الذي كان سبب  
 وجودها فيلزم انها وجدت قبل وجود ذاتها وهو ظاهر بطلان  
 ولا يقول به عاقل وهذا هو الدور الحقيقي الذي لاشك في بطلانه  
 وما يدور المعني الذي هو عبارة عن توقف شئيين على بعضهما  
 لانهما معاً لعل واحد كوجود النهار وضياء الكون معاوين  
 لطبوع سمس فهو غير محال وليس كلامنا فيه واما تسلسل فهو  
 ترتيب امور وتعاقبها في جانب الازل لانهاية لها وانما حكم العقل  
 باستحالة لاستلزامه عدة محالات وما يستلزم المحل يكون محلاً  
 وقد ذكر اتباع محمد عليه السلام في كتبهم جملة دلة على بطلانه  
 مفصلة مشروحة ويمكن نحن نقصر هنا على ما يقرب لافهامكم منها  
 ونذكر مما يندسب ذلك دليلين فنقول لاشك ان كل عقل سليم  
 يحكمه انه من اجل البديهييات ان العدد الذي قص لا يساوي في عدة  
 افراده لعدد الزائد عليه وهو ظاهر الاستحالة ويحكم به المقدار

الذي يكون محصوراً بين حاصرين لا بد ان يكون متناهي او اجتماع  
 كونه محصوراً بين حاصرين وكونه غير متناه محال فذا سمع  
 هذين الحكمين ولا شك في تسليمكم ايهاا لبداهتهما فقول اولاً  
 لو جاز وقوع التسلسل وهو تعاقب امور لانهاية لها في جانب  
 الازل لساغ لنا ان نفرض سلسلتين من تلك الامور احدهما  
 مبتدأة من هذا الزمان والاخرى من قبله بلف سنة مثلاً ولا شك  
 ان الاولى تكون زائدة على الثانية في عدد مخصوص ثم نأخذ  
 باسقاط امر امر من كل منهما اعني ان نسقط من الاولى واحداً ومن  
 الثانية واحداً وهما جراً فاما ان تفتى واحدة من السلسلتين دون  
 الاخرى وهو خلاف المفروض واما ان تفتى معا فقد بطل عدم  
 التناهي في جانب الازل الذي هو التسلسل وهو المطلوب واما  
 ان لا تفتى واحدة منهما فيلزم مساواة الزيادة عليها وقد  
 قلنا ان مساواة العدد النقص للزائد عليه محال فقد ظهر ان عدم  
 تناهي الامور في جانب الازل الذي هو التسلسل يستلزم المحال  
 فيكون محالاً وثانياً لو كان التسلسل جائزاً لساغ لنا ان نفرض  
 خطين يخرجان من نقطة بصورة ساقى مثلث ذاهبين الى  
 غير نهاية فجزاؤهما بمنزلة امور متعاقبة في جانب الازل غير متناهية  
 ثم نفرض المسافات التي بينهما خطوطاً تمتد كما امتد الخطان

المذكوران هكذا  فإذا قلنا بعدم تناهي الخططين يلزم منه عدم تناهي امتداد المسافات بينهما التي اعتبرناها خطوط فلا بد ان نقول بوجود خط من تلك الخطوط غير متناه وهو محصور بين حصرين اذ لا شك ان تلك المسافات محصورة بين حصرين وهما الخطان وقد قدمنا ان المقدار الذي يكون محصورا بين حصرين لا بد ان يكون متناهما واجتماع كونه محصورا كذلك مع كونه غير متناه محال فما ادى اليه وهو عدم تناهي الخططين المفروضين الذي هو لتسلسل محال فاذا تاملتم فيما حررته لكم في ابطال الدور ولتسلسل واستحالتهما وانعمتم النظر ظهر لكم ان ذلك الاله الذي هو مصدر المادة لا يمكن ان يكون حادثة عن شي اخر والا يلزم اما الدور فيما لو رجعنا وقلنا ان وجوده متوقف على وجود المادة واما التسلسل فيما اذا قلنا ان وجوده متوقف على وجود شي اخر واشي الاخر متوقف على آخره لم جرا الى غير النهاية وكل من الدور والتسلسل محال كما تقدم فما ادى اليهما وهو كون ذلك الاله حادثة يكون محالا واذا استحل حدوثه وجب ان يكون قديما اذ لا واسطة بين الحدوث والقدم وقدمه هو المطلوب

ثم بعد ثبوت قدم ذلك الاله يقول اتباع محمد عليه السلام ان قدمه ما هو الا لا مريقتضي وجوده في الازل اما ذاته فهو قديم



لذاته واما امر آخر غير ذاته فهو قديم لغيره ولا دليل على انه قديم  
 لغيره ولا داعي اليه ولو قيل به لانتقل الكلام الى ذلك الغير هل  
 هو قديم لذاته او لغيره وهكذا فيلزم اما التسلسل وهو محال واما  
 الانتهاء الى قديم لذاته فعلا مالهرب منه فالحق ان يقال ان ذلك  
 الآله قديم لذاته اي ان ذاته تقتضي وجوده من الازل ( نظير  
 ذلك قولكم ان مقتضي الحركة لاجزاء المادة هو نفس الحركة  
 لا مقتضي لها سواء كما رايته في كتبكم فلا تستغربوا هذا القول بان  
 الآله قديم لذاته بمعنى ان ذاته تقتضي وجوده ) وحينئذ فيقل  
 دامت الذات التي تقتضي وجود الآله قائمة فلا يجوز ان تقبل  
 لعدم وزوال والا يلزم قيام المقتضي لوجود الشيء مع عدم وجود  
 ذلك الشيء وفدائه وهو محال فثبت بهذا ان ذلك الآله يستحيل  
 عليه العدم ولفناء ويجب له البقاء فهو باق الى غير نهاية  
 ثم يتوون ان هذا الآله الذي هو مصدر المادة اما ان يكون  
 حدوث المادة عنه بطريق العلية والضرورة بدون ارادة واختيار  
 واما ان يكون حدوثها عنه بطريق الارادة والاختيار اي انه هو  
 الذي اراد وجودها واختاره وعين له الوقت الذي وجدت فيه  
 لاجاز ان يكون حدوثها عنه بطريق العلية لانه لو كان ذلك  
 وهو قديم للزم ان تكون المادة قديمة ويسمعا قدم التنوعات اذ حيث



لا اختيار ولا ارادة هناك فلم تكن لتنوعات الا بطريق المعلولية  
 فلا يجوز ان تكون حادثة متاخرة عن عتها وقد ثبت حدوث كل  
 من المادة وتنوعها فلم يكن حدوث المادة عن ذلك لآله  
 بطريق المعلولية فلم يبق الا انها حدثت بارادته واختياره وتخصيصه  
 له الوقت الذي اوجدت فيه فقد ثبت بهذا ان ذلك الاله يريد  
 مختار وجبت له الارادة واستعمل عليه ضدها وهو الكرهية  
 والاضطرار

ثم ان ذلك الآله باردته لوجود تلك المادة قد رجع وجودها على  
 عدمه وخصص زمانه وامر احدث نفس الوجود وبرزع من  
 لعدم فهو لا يكون بالارادة وقد فسر انه لا يكون بطريق معلية فلا  
 بد ان يكون بطريق المصنع والفعل فتلك المادة ما حدثت لا بفعل  
 ذلك الاله وصنعه قابلة لتلك لتنوعات المحيرة للافكار وحينئذ  
 يقول اتبع محمد عليه السلام ن ذلك الاله الذي وجد تلك  
 مادة (غامضة الحقيقة على عقول فلاسة بشر كما يظهر من  
 لاصلا على الاختباط اواقع في كتبهم في تحديدها وكشف  
 حقيقتها) اني تنوعت الى تلك الانواع العجيبة الغريبة من  
 سموات وارضيات جمادية ونباتية وحيوانية قابلة التطور من طور  
 الى طور والاستحالة من صورة الى صورة لاشك انه قادر اكل

القدرة وعالم اتم العلم سواء كان هو الذي نوع تنوعت المادة الى  
 انواعها وطورها الى اطوارها واوجد منها تلك الكائنات الغريبة  
 مع ذلك الاحكام العجيب كما هو اعتقاد اتباع محمد عليه السلام  
 او انه اوجد المادة لصالحه لتلك التنوعات والتطورات بموجب  
 النواميس القائمة بها وحركة اجزائها الفردية كما تقولون انتم من ان  
 تلك التنوعات حصلت عن حركة اجزائها جارية على نواميس  
 مخصوصة فعلى كل من الامرين تحصل الدلالة القاطعة على كمال  
 قدرته وعلمه لان الذي وجد شيئا بسيطا ثم يقبله الى انواع لا تعد  
 ولا تحصى ويستخرج منه الغرائب والعجائب مع غاية الاثقان والاحكام  
 او الذي يوجد شيئا بسيطا قبلا بمقتضى نواميس قائمة فيه ان  
 يؤل الى انقلابه الى انواع تفوق الحدغرة مثقنة محكمة لا يشك  
 عاقل بوجود قدرته وعلمه واستحبة عجزه وجهله مثلا اذا رايت  
 ساعة من الساعات التي يستعمل بها الوقت وكل من يعرف ما تحتوي  
 عليه من التركيب العجيب المبني على قواعد هندسية وقياسات  
 نظامية ونواميس ميكانيكية في غاية الضبط ونهاية الاحكام فكيف  
 نعلم ان لها صانعا صنعها واتقنها نعم قطعنا ان ذلك الصانع ما صنعها  
 الا وهو ذو قدرة كافية لصنعها وذو علم كاف لا تقاها واحكامها  
 سواء كان هو الذي صنع اجزاءها وركبها حتى تم عملها او هو صنع

جزاءها على طريقة تركيبها ويتم عملها ولو قيل لنا ان  
 الذي صنع هذه الساعة رجل عمى اصم مقطوع اليدين والرجلين  
 جاهل ابتر لا يدري شيئا من علم الهندسة ولا شيئا من فن  
 ميكانيكات لكدنا ذلك القائل اشد التكذيب ولم ندع له عقولنا  
 قل لتصديق وقلنا ان من يصدق هذا القول هو احمق الحمقاء  
 هذا ثم انقول لكم انكم لما لم تهتدوا الى العلم بوجود من اوجد المادة  
 واعتقدتم قدمها ثم رايتم تنوعاتها وتطوراتها التي حدثت فيها بعد  
 ان لم تكن ولم تهتدوا ايضا الى العلم بوجود من احدث تلك  
 تنوعات وتطورات احتجتم الى البحث عن موجب نشأت عنه  
 تلك تنوعات اذ العقل لا يفتنع انها حدثت عن المادة بمجرد  
 لان كل حادث لا بد له من سبب صالح لحدوثه ومجرد المادة  
 ليس كذلك فبعد هيامكم في كل واحد قلتم ان اجزاء المادة مفردة  
 مختلفة لاشكال متحركة حركة ازلية وبسبب تلك الحركة احدثت  
 تتجمع تلك الاجزاء على كيفيات ووضوع ستى فنتجت تلك  
 لتنوعات ففتنتم عقولكم بان تلك الحركة هي سبب تلك التنوعات  
 مع انكم لم تروا تلك الاجزاء لا بالعين المجردة ولا باكبر المعطيات  
 للرياضيات (ولن تروها) ولم يحصل لكم ادنى احساس بحركتها ولن  
 تحسوها وانما الذي الجأكم الى قولها وبحركتها هو مجرد

احتياجه الى فهم كيف تنوعت تلك الانواع وما اكتفيتم بذلك  
 حتى قستم ان لتلك الاجزاء اشكالا متغايرة حتى يصح لكم ان تقولوا  
 انه باجتماعها مع تغاير اشكالها تظهر الانواع والصور وانتم مع ذلك  
 كله لم تروا نفس الاجزاء فضلا عن رؤية اشكالها بل كل ذلك  
 فرض وتقدير حملكم عليه الاحتياج الى فهم كيف حصلت الانواع  
 فانتم هاهنا قد تركتم قاعدتكم التي طالما سمعكم تطنطنون بها وهي  
 انكم لا تسمون لابلذي يؤديكم اليه الاحساس والمشاهدة  
 فنراكم ههنا قد اتعنتم الى الاستدلال بالدليل النظري العقلي بدون  
 احساس ولا مشاهدة ونحن لا نتكر عليكم هذا الطريق من  
 الاستدلال العقلي فانه طريق لنا ولجميع الحكماء الاساطين ولكن  
 نذكركم ان قواكم اننا لا نعتمد الا على الاحساس والمشاهدة قول لم  
 يتم لكم الجري عليه وان يتم او ان قلتم ان الحل الجزاء هنا حيث  
 قد شاهدنا اثر تلك الاجزاء وحركتها وهي التنوعات واستدله  
 تلك الاثار على موثرها قول لكم وهكذا نحن وسائر اهل المس  
 استدلال على وجود آله العالم بمشاهدة اثاره وهي هذه الكائنات في  
 نراكم تستصعبون فهم استدلالنا ويسهل عليكم استدلالكم مع  
 ان استدلالنا هو المقبول عند العقل كما سيأتي بيانه  
 هذا ثم نرجع الى صدد ما كنا فيه ونقول واما اتباع محمد عليه السلام

فلما ثبت عندهم حدوث المادة وثبت ان لها محدثا احدثها واوجدها  
 من العدم على ما هي عليه من قبول التنوعات والتطورات وثبت  
 عندهم بذلك ارادة ذلك الموجد وقدرته وعلمه لم يحتاجوا بعد ذلك  
 الى ان يثبتوا اثبات شي اخر غير ذلك الموجد لاجل فهم كيف  
 تنوعت تلك الانواع فقالوا ان ذلك الاله الموجد للمادة على ما  
 هي عليه من قبول التنوعات المتصف بالارادة والقدرة ولعلم هو  
 الذي نوع من المادة بعد ايجادها تلك الانواع وابتدع هاتيك  
 الصور التي تختار فيها الفكر اذ حيث لا بد من موجب لحدوث  
 تلك الانواع فاحالة احدثها على ذلك الاله المريد القادر العليم  
 هو المقبول عند العقل دون احواله على حركة اجزاء المادة التي  
 لا توصف بارادة ولا قدرة ولا علم بل مجرد الاتساق في تجمع الاجزاء  
 على الكيفيات المخصوصة ثم جربها على نواميس لا يدري العقل  
 كيف لازمتها وبعض تلك النواميس وان كان في امكان العقل  
 ان يلمس ملازمته موجبا وذلك كورثة الفروع لتباينات التي  
 في الاصول كما تقدم في تقرير مذهبكم ولكن ليس في امكانه ان  
 يلمس موجبا للملازمة بعض اخر منها وذلك كتنبيئات التي لا بد  
 ان توجد في كل فرع يخالف فيها اصله اذ لكل عاقل ان يقول  
 اي داع للزوم تباينات الفروع للاصول وان لا يتفق موافقة

فرع لاصله بدون تبين عنه في شي ما مع ان المامول في العقل  
 ان الفروع توافق الاصول ولا تخالفها فلو لا ان هناك شيئا يوجب  
 تلك التباينات دائما لما كانت ناموسا ملازما وما مجرد حركة الاجزاء  
 فلا مقنع فيه للعقل انه يوجب تلك التباينات على الدوام اذ  
 لا يظهر فيها ادنى صلاحية لذلك الاستمرار كما هو ظاهر لكل  
 فكر سليم

وفي هذا المقام مثال لا يغفل عن توضيحه وهو اننا اذا علمنا ان رجلا  
 صنع اجزاء آلة بحرية ثم وجدناها بعد ذلك مركبة وآخذة في  
 الدوران وفي عملها الخاص بها فاي الامرين يقله العقل أقولنا ان  
 الذي صنع اجزاء تلك الآلة هو الذي ركبها وادارها ام قولنا ان  
 تلك الاجزاء بواسطة حركة قائمة بها اخذت تتركب مع بعضها  
 على طول الزمان حتى تم تركيبها لاشك ان العقل يقبل الاول  
 ويرفض الثاني من دون شك ولا ريب وهذا انما يقبل العقل  
 ان الذي اوجد المادة قابلة لتنوعاتها هو الذي نوعها منها لانها هي  
 بحركة اجزائها وناموس الوراثة وناموس التباين بدون ان يكون  
 لموجد المادة صنع تنوعت تلك التنوعات المحتاجة لانتم القدرة  
 واسمى العلم والحكمة فانصفوا يا اولي الالباب  
 وبعد جميع ما تقدم في اثبات ارادة آله العالم وقدرته وعلمه قال



اتباع محمد عليه السلام بامر يجب التنبية عليه هنا وهو انهم قالوا  
ارادة ذلك الآله وقدرته انما يتعلقان بالجائز عقلا اي بالامر الذي  
يصدق العقل بان يكون موجودا وبان يكون معدوما مهما كان  
عظيما جسيما فالآله بارادته يخصصه بوجود او بعدم وبغير ذلك  
من الشؤون والاحوال وبقدرته يبرزه على طبق ما خصصه بارادته  
واما الامر الواجب عقلا اي الذي لا يصدق لعقل بعدمه كلازمة  
لحيز التجريم والامر المستحيل عقلا اي الذي لا يصدق العقل بوجوده  
كالجمع بين النقيضين فارادة ذلك الآله وقدرته لا يتعلقان بهما  
لبتة لا ايجادا ولا اعداما لان الواجب عقلا حاصل حتما ولا يمكن  
خروجه عن الوجود فلا يتعلقان به ايجادا لانه تحصيل حاصل  
ولا اعداما لاستحالة عدمه وخروجه عن الوجود والامر المستحيل  
معدوم حتما ولا يمكن دخوله في الوجود فلا يتعلقان به لا اعداما  
لانه تحصيل حاصل ولا ايجادا لاستحالة وجوده ودخوله في الوجود  
وما علم ذلك الآله فيتعلق بكل امر تعلق انكشاف سواء كان  
ذلك لامر جائزا عقلا او واجبا او مستحيلا فذلك الآله يعلم بعلمه  
كل شيء ايا كان وسواء كان حاضرا او ماضيا او مستقبلا اما  
الحاضر فتعلق علمه به ظاهر سواء كان واجبا او جائزا او مستحيلا  
فان المستحيل حاضر في التصور فيعلمه ويعلم استحالة واما الماضي

المنقطع الوجود فهو من الحوادث التي حدثت بإيجاده وعدمته  
 بأعدامه ولا غرابة بان من صنع شيئاً ثم أعدمه يبقى تعلق علمه  
 به وأما المستقبل الذي لم يوجد بعد فتعلق علمه به أيضاً ظاهر فإنه  
 ما دام ذلك الشيء سيحدث ولا يحدث إلا بتعلق إرادته بتخصيصه  
 وقدرته بإبرازه لأن كل الحوادث آثار أفعاله فلا بد أنه يعلمه قبل  
 أن يوجد حيث أنه إرادته ولا غرابة في أن إساناً عزم على عمارة  
 دار بكيفية مخصوصة بعد شهر مثلاً أنه يعلم ما سوف يصنعه في تلك  
 الدار لكن الفرق بين علم ذلك الإنسان وعلم الآله أن ذلك الإنسان  
 ربما لا يتيسر له صنع تلك الدار لما نفع ما فيصير علمه السابق غير  
 مطابق للواقع وأما الآله فلا مانع بمنعه من أفعاله التي يريد أن  
 يفعلها فلا بد أن يفعلها فلا يزال علمه مطابقاً للواقع ولا يمكن تخلفه  
 البتة ومن هذا المقام تفهمون ما ورد في الشريعة المحمدية أن كل  
 شيء من الحوادث بقضاء وقدر لانه ما دام أن كل حادث في  
 الكون هو بصنع آله العالم على وفق ما سبق به علمه فلا بد أن  
 تتعلق به قدرته بإيجاداً على وفق ما سبق به علمه وهو القضاء ولا بد  
 أن يتعلق به علمه أزلاً ويحدده بحده الذي يوجد عليه وهو القدر  
 ( تفسير القضاء والقدر بما هنا هو أحد تفاسير ثلاثه ذكرها الباجوري  
 في حاشية الجوهرة وهذا تفسيراً لما تريديه ) ومن هنا أيضاً تفهمون

ما ورد في تلك الشريعة من ان ارسل والاولياء يخبرون بالغيب  
ومستقبل الامور لانه اذا كان آله العالم يعلم الغيب والمستقبل من  
الحوادث حيث ان كل حادث يصنعه ويتعلق ارادته وعمله فلا  
مانع من انه يعلم بذلك الغيب او المستقبل احدا من اولئك  
لرسل والاولياء وان قلنا ليس من طبيعة علم الانسان ان يعلم شيئا  
منها لذاته لكن لا مانع من اعلام الآله له به فما كان ذلك من  
اولئك المذكورين الا باعلام الآله لم وهم يخبرون بذلك وليس  
احد منهم يدعي علم الغيب بذاته لانه فضلا عن كون علمهم  
لا يقتضي ذلك فالشريعة المحمدية تعد ادعاء علم الغيب بالدات من  
اكبر المحظورات وتوجب تكفير من يدعيه

ثم ان اتباع محمد عليه السلام قالوا ان آله العالم الذي ثبت لدينا  
وجوده وقدمه وبقاؤه وقدرته وارادته وعمله يجب ان يكون حيا  
اذ الميت لا يعقل وصفه بارادة ولا قدرة ولا علم كما هو ظاهر فقد  
ثبت له صفة الحياة واستحال ان يوصف بالموت ثم قالوا ان هذا  
الآله لا يمكن ان يشابه المادة في خاصة من خواصها التي من طبيعة  
نفس المادة ان تكون لازمة لها لاتنفع عنها وهي الصفات العامة  
للأزمة لجميع انواع المادة او من طبيعة نفس المادة ان تقبلها سواء  
وجدت في جميع انواع المادة او في بعض مركباتها وهي الصفات

العامّة غير اللازمة او غير العامّة وذلك كالجوهرية والجسمية  
والعرضية ولتحيز والتركب والتجزئ والتولد عن الغير وولادة  
الغير والاتصال والانفصال والحيوانية والنباتية والجمادية والانتقال  
من حيز الى حيز والانفعالات النفسية وامثال ذلك لانه لو شابهها  
في شيء من تلك الخواص لكان مادة مثلها لان الشيء الذي يشابهه  
شيئا آخر في خاصّة من خواصه ومقتضيات ذاته وطبيعته يكون  
مثله البتة ولو كان ذلك الآلهة مادة لجاز عليه ما جاز عليها من  
الحدوث لانه ما جاز على احد المتلين يجوز على الآخر وقد قام  
الدليل على وجوب قدمه واستحالة حدوثه فقد ثبت بهذا ان  
ذلك الآلهة لا يجوز ان يشابهها فوجب ان يخالفها وهذا معنى ما يعتقده  
اتباع محمد عليه السلام من ان آله العالم يجب له المخالفة للحوادث  
ويستحيل عليه المشابهة لها فلا هو مادة ولا يجوز اتصافه بشيء من  
خواص المادة كما تقدم

ثم حيث تبين انه ليس جوهرًا ولا جسمًا فلا يحتاج لمكان يقوم فيه  
ولا عرضًا فلا يحتاج لمحل يحل فيه ويتقوم به وايضا لو كان عرضًا  
واحتاج الى محل يتقوم به لكان صفة ولو كان صفة لما صح اتصافه  
بالصفات التي تقدمت وهي القدرة والارادة والعلم والحياة وقد قام  
الدليل على اتصافه بها فلا يصح ان يكون صفة فليس هو عرضًا

محتاجا الى محل يحل فيه ويتقوم به وهو المطلوب ثم حيث ثبت انه  
 قديم فلا يحتاج الى موجد بوجوده وهذه المعنى وهي عدم احتياجه  
 الى المكان والمحل والموجد هي معنى ما يعتقد اتباع محمد عليه  
 السلام من ان آله لعالم يجب له القيام بنفسه ويستحيل عليه القيام  
 بغيره وعلى هذه اصفة دليل آخر وهو انه لو احتاج الى مكان  
 او محل يحل فيه او موجد بوجوده لكان من الواجب ان يكون كل  
 ما ذكر موجودا قبله ولا يكون مصنوعا له وقد قام الدليل على انه  
 هو القديم قبل كل شي من الالكوان وكل شي منها مصنوع له  
 فكيف بعد ذلك ينقر الى شي منها ولا يشكل ما مر من انه لا يشابه  
 المادة في شيء من خواصها بانه يشابهها في انه موجود ومريد وعالم  
 وقادر وحى وامثال ذلك مما ثبت له من الصفات فان انواع المادة  
 توصف بذلك لان اعتقاد اتباع محمد عليه السلام ان صفاته  
 المذكورة لا تشارك صفات انواع المادة الا بالاسم لمشابهة الاثر  
 وتخالفا في الحقيقة غاية المخالفة لان صفاته المذكورة عندهم هي  
 صفات قديمة ليست اعراضا واما صفات انواع المادة التي تشاركها  
 في الاسم فهي اعراض واحوال للمادة حادثه رائلة ولا يخفى ان  
 المشابهة في الآثار لا تقتضي المشابهة في الحقيقة ولا تستلزمها على انه  
 شأن ما بين آثار صفاته وآثار صفات تلك الانواع من عظمة آثار

صفاته وشموله وكما لها وحقارة آثار تلك لصفات وقصورها ونقصها  
كما يعلم ذلك بالمقابلة بين آثار الطرفين

ثم ان اتباع محمد عليه السلام بعد استدلالهم على وجود آله للعالم  
وإلزامهم إياكم بالتصديق بوجوده بمقتضى ما تقدم من الدليل  
لا حاجة لهم ان يقيموا دليلا في مقابلتكم بان هذا الآله واحد  
لا شريك له في الألوهية وفي تخصيص العلم وإيجاده لانكم كنتم  
لا تصدقون بوجود آله واحد فانزموكم بالتصديق بوجوده فهم في  
مأمن منكم ان تدعوا بوجود آله اخر سواء اد من لواحق لديكم ان  
تقولوا انه بعد اثبات وجود آله للعالم بدلالة آثاره عليه اي داع  
يدعوا الى اثبات وجود غيره مع انه يكفي لإيجاد هذا الكون آله  
واحد متصف بتلك الصفات التامة الكافية للإيجاد والاحكام لكنهم  
حيث يعتقدون ان ذلك الآله واحد ويستحيل ان يكون له  
شريك في الألوهية وعقائدهم لا يبنونها لاعلى الدليل القاطع سواء  
كان دليلا عقليا او دليلا نقليا يلزمهم ان يقيموا الدليل عقليا او  
نقليا على وحدانية ذلك الآله وانفراده بإيجاد العالم واستحالة وجود آله  
سواه وكذلك اذا انتصبوا لمخاصمة الفرق الذين يقولون بتعدد الآلهة  
ويعتقدون بوجود الهين للعالم او ثلاثة او اكثر فيلتزمون حينئذ ايضا  
بالإلزام هؤلاء الفرق بالاقرار بوحدانية آله العالم ان يقيموا الدليل



على وحدانيته واستقامة آله سواء لكن دليلهم في مقابلة هؤلاء افرق  
لا يكون الا عقليا لان هؤلاء لا يؤمنون بالدليل نقلي فلا تجدي  
نفعاً اقامته في مقابلتهم

اما الدليل النقلي على وحدانية آله العالم الذي يعتمد عليه اتباع محمد  
عليه السلام فهو كثير في القرآن الذي جاء به محمد عليه السلام  
واخباره من عند آله العالم فاكثر سورة محتوية على انصرح  
بتوحيد الآله وانفراده بالايجاد بل على دلائل على توحيدة عقلية  
برهانية او اقتناعية توافق عقول العامة الذين تقصر عقولهم عن ادراك  
ابرهان وانما جاز لا تباع محمد عليه السلام ان يعتمدوا في اعتقادهم  
توحيد الآله على الدليل النقلي لان تصديق براسة محمد عليه  
السلام وبصدق جميع ما جاء به لا يتوقف على اعتقاد وحدانية  
الآله اذ لم ان يصدقوا برسالته من جانب من اوجد العالم اقيام  
الدلائل الدالة على صدق دعواه سواء كان ذلك الموجد واحدا  
منفردا بالايجاد ام لا ثم بعد تمام تصديقهم له برسالته يخبرهم بان  
الذي ارسله هو واحد منفرد بالايجاد لا شريك له في ذلك

واما الدليل العقلي الذي يقيمه اتباع محمد عليه السلام على  
وحدانية آله العالم في مقابلة الفرق الذين يقولون بتعدد الالهة  
ويعتمدون في اعتقادهم وحدانيته ايضا فله صور كثيرة وطرق شتى

وانا اذكر هنا دليلا واحدا من ذلك في هذا المقام حيا بالاختصار  
وقول ان اتبع محمد عليه اسلام يقولون في هذا المقام لو تعدد  
آله لم كان يكون هناك آلهان (او اكثر اذ لا فرق في هذا  
الاستدلال) لما وجد شي من العالم لكن عدم وجود شي من العالم  
باطل لانه موجود بالشاهدة بما ادى اليه وهو التعدد بطل واذا  
بط التعدد ثبت الوجدانية وهو المطلوب وانما لازم من تعدد  
كان وحد هناك آلهان عدم وجود شي من العالم لانهما اما ان  
يتفق واما ان يختلفا فن اتفاقا فلا جائز ان يوجداه لئلا يلزم اجتماع  
مؤثرين على اثر واحد وهو محال لاستلزامه انه ان حصل بايجاد كل  
منهما وجود للعالم مستقل فيلزم انه وجد بوجودين وهو انما وجد  
بوجود واحد فقط كما هو ظاهر وان لم يحصل بايجاد كل منهما  
الا وجود واحد للعالم فيلزم ان كلا منهما لم يوجد به بافراده بل  
بمشاركة لآخر كما لو سلطت قوتان على درجة حجر لا تكفي كل  
منهما بافراده لدرجة بل يلزم لها اجتماعهما فكل من هاتين  
قوتين محتاجة للآخرى فهي مركبة معها وقد صارتا قوة واحدة  
تنسب اليهما الدرجة ولا تنسب لواحدة منهما على الاستقلال  
فعلى هذا يكون هذان الآلهان قد ركبوا وجعلوا آلهما واحدا ينسب  
اليه الايجاد ولا ينسب لكل منهما على الاستقلال لانه جزؤه

الموجد لا موجد مستقل وآله العالم انما هو موجد له واذا قيل ان  
 الآله حقيقة هو المجموع المركب من الاثنين قلنا قد مر ان التركيب  
 محال على الآله الموجد للعالم لوجوب مخالفته للمادة وانواعها في  
 صفاتها التي تختص بها ومنها التركيب ولا جائز ان يوجداه مرتبا  
 بان يوجد احدهما ثم يوجد الآخر ائلا يحصل تحصيل الحاصل  
 وهو محال كما تقدم ولا جائز ان يوجد احدهما البعض والآخر  
 البعض الآخر للزوم عجزهما حينئذ لانه لما تعلق قدرة احدهما  
 بالبعض سد على الآخر طريق تعلق قدرته به فلا يقدر على مخالفته  
 وهذا عجز والعجز على الآله محال وان اختلفا بان اراد احدهما ايجاد  
 العالم والآخر اعدامه فلا جائز ان ينفذ مرادهما لئلا يلزم عليه  
 اجتماع الضدين ولا جائز ان ينفذ مراد احدهما دون الآخر للزوم  
 عجز من لم ينفذ مراده والآخر مثله لا انعقاد الماتلة بينهما وايضا  
 اذا نفذ مراد احدهما دون الآخر كان الذي نفذ مراده هو الآله  
 دون الآخر وتم دليل الوجدانية وقد ذكر في القرآن الكريم هذا  
 دليل مجملا مختصرا فقال (لو كان فيها الهة الا الله فسدنا) اي  
 لو كان يقوم في خلق السموات والارض الهة غير الله اي وان كان  
 الله معهم لفسدنا يعني لم توجد اي لكن عدم وجودها باطل لمشاهدة  
 وجودها فبطل ما ادعى اليه وهو وجود جنس الالهة غير الله فثبت

انه ليس فيهما آله غير الله بل هو المتفرد بالآلوهية وهو المطلوب  
وليس المحال وجود جمع من الآلهة بل مجرد التعدد كما اشرنا اليه  
بقولنا جنس الآلهة ثم ان ما تقدم من فرض تجويز الاتفاق بين  
الالهين انما هو ببادئ الرأي وعند التأمل لا يصح صلح بين الهين  
اذ مرتبة الآلوهية تقتضي الغلبة المطلقة والاستبداد التام كما اشر  
اليه في القرآن المجيد بقوله (ادن لذهب كل آله بما خلق واحلى  
بعضهم على بعض) (هذا وانى اكرر التنبيه بان هذا الدليل وامثاله  
انما تقام في مة بلة من يعتقد بوجود آله للعالم ويعرف عظم مرتبة  
الآلوهية ولكنه يدعي التعدد فيردع عن دعوى التعدد بهذا  
لدليل وامثاله واما من لم يعتقد بوجود آله للعالم فانما يصح اقامة  
هذا الدليل في مقابلته بعد الزامه انه لا بد للعالم من آله اوجده  
ثم تعريفه مرتبة الآلوهية وما تقتضيه من العظمة والاستقلال والا  
فلا تراه مباليا بمجز الآله ولا بما يلزم من بقية المحالات التي تقدمت  
في الدليل المتقدم فليتنبه )

ثم ان اتباع محمد عليه السلام وجدوا ان هذه الصفات التي  
ثبتت للاله الموجد للعالم وهي الوجود والقدم والبقاء والمخالفة  
للعوادث والقيام بالنفس والوحدانية والعلم والارادة والقدرة والحياة  
هي التي عليها مدار الآلوهية ووجود آله متصف بها يكفي لتعليل

وجود هذه الأكوام ويقتنع بذلك كل عاقل ولكنهم تأملوا بعد ذلك في شأن ذلك الآله سبحانه وفي ادبع مصنوعته وما احتوت عليه من كمال الالفة فقاوا اذا كانت مصنوعاته في هذا الكمال يكون هو سبحانه ناقصا في صفة من الصفات الكمالية كلاً اننا في جميع ما نتصوره لا نجد الشيء يوجد مثله فضلا عن ان الناقص يوجد ويتدع الكامل وان الكامل يوجد اكل منه هذه الحيوانات مهنما صنعت وابتدعت نراها عاجزة عن صنع مثلها في الحيوانية بل ما يقرب من مثلها هذا الانسان وهو اعلمها واقدرها في الصناعة مهنما صنع وابتدع فانه لا يقرب في مصنوعاته من الكمال الذي هو قائم فيه فضلا عن ان يصنع مثله او اكمل منه فلا يقدر على صنع نبات فضلا عن صنع حيوان او انسان غاية ما يصنعه انه يثمت صورة جمادية خالية عن كل حياة او يركب تركيبا كيمياويا يجمع فيه العناصر مع بعضها ولا يبلغ من الحياة ادنى مبلغ او يركب آلة ميكانيكية تتحرك بسبب نواويس الميكانيكيات حركة غير دائمة ولا حياة هناك ولا احساس واذا اراد التصرف بشيء من الحيوان او النبات بتغيير صورته فلا قدرة له على ذلك الا باستعمال النواويس الموضوعة للتغيير في ذلك الشيء من جانب الآله سبحانه وفي الحقيقة ليس التغيير الحادث هناك صنعاً له وماله فيه الا انه

اكتشف على الناموس الذي ينشأ التغير عنه وسلطه على الامر  
الذي يريد تغييره ولو كان ذلك بصنعه وخلقه لكان يعلم شؤونه  
قبل بروزه فيعلم قدره وكيفيته بكل تدقيق والحال ليس كذلك  
بيان ذلك ان الانسان اذا اراد ان يجعل فرخ الطائر مشوها في  
خلقه يسلط الحرارة على جانب من البيضة بقوة ويضعفها عن  
جانب آخر فيظهر الفرخ منها بتشويه مخصوص فذلك التشويه  
ليس صنعا لذلك الانسان والا لكان يعلم قدره وكيفيته وتحديد  
وموضعه من الفرخ بكل تدقيق قبل ان يخرج من البيضة  
والحال ليس كذلك غيبة الامر انه بالتجربة او الصدفة اطلع على  
ناموس تغيير الفرخ في البيضة وتشويهه فصار يستعمله في سبيله  
كالذي يعلم ان الماء يروى الظأ فعندما يظما يرسل الماء في  
معدته فيرتوي ويذهب ظمؤه أيقال ان هذا المرسل للماء هو الذي  
اوجد الارواء واذهب الظأ وبعد ذلك من مصنوعاته كالأغابة  
ما فعل انه ارسل الماء في المعدة والماء عندما وصل اليها نشأ عنه  
تبريد حرارتها وذهاب العطش وما لذلك المرسل فيما حدث من  
ذلك ادنى تأثير ومن هنا يظهر بالطريق الاولى ان زارع الزرع  
مهما سعى في بروزه وبدؤ ثمرته للوجود باستعمال النواميس المعروفة  
لذلك لا يقال عنه انه اوجد هذا الزرع وابدى ثمرته وكونهما على



م. فيهما من التركيب العجيب والخواص البديعة فليس شي من  
 ذلك مصنوعا له على سبيل الحقيقة نعم طريق المجاز لا حجر فيه  
 وهكذا يقال في جميع ما يتسبب الانسان في وجوده باستعمال  
 نواميس الاكوان لا صنع له فيها الا تسيير النواميس في سبلها ثم  
 لا آثار تنشأ عنها (وسياقي ان اتباع محمد عليه السلام يقولون ان  
 الآثار تنشأ عن نواميسها بخلاف الله تعالى لا تأثيرها كما سياقي  
 تحقيقه) فاتباع محمد صلى الله عليه وسلم لما تبين لهم ما تقدم من ان  
 شي لا يصنع مثله فضلا عن انه يصنع اكمل منه قالوا لا بد ان  
 الآله الموجد للمادة على نواميسها العجيبة التي تهبطها لتطورات التي  
 لا تحصى والمبدع منها تلك الانواع البديعة التي لا تستقصى يجب  
 ان يكون له مرتبة الكمال في صفاته التي تبنت له بالدليل وفي كل  
 صفة كماله تليق به تعالى والا لكان مثل مصنوعاته او دونها وذلك  
 خلاف ما علمه العقل وصدق به فاعتقدوا حينئذ ان ذلك الآله  
 سميع بصير متكلم متصف بكل صفة كماله تليق به تعالى اذ لا يقبل  
 العقل ان يكون اصم اعمى ابكم وهو الذي ابدع السمع واثار لبصر  
 واطلق اللسان بالكلام ولا ان يكون ناقصا في صفة كماله وقد  
 اوجد نظيرها في مصنوعاته على اكل وجه لكن جميع ما اعتقدوه  
 من الصفات يعتقدون انها ليست كصفات الحوادث ولا تشبهها

في الحقيقة وان شاركها في الاسم لمشابهة الآثار وقد تقدم ان  
 مشابهة الآثار لا توجب مشبهة ما شأت عنه فسمعه سبحانه ليس  
 بصاخ بل هو صفة قديمة قديمة بذاته تنكشف بها مسموعاته وبصره  
 ليس ببقلة بل هو صفة قديمة قديمة بذاته تنكشف بها مبصراته وكلامه  
 ليس بحرف ولا صوت بل هو صفة قديمة قديمة بذاته يفهم عنه بها  
 ما يريد افهامه لاحد مصنوعاته وهكذا اقول في بقية صفاته التي  
 تقدمت من العلم والارادة والقدرة والحياة فهي صفات قديمة قائمة  
 بذاته تعالى يتعلق منها ما كان له تعلق بالاشياء حسب اقتضائه  
 تعلق انكشاف او تخصيص او احداث والا فلو كانت صفاته ته الى  
 كصفات الحوادث لكان حادثا مثلها وقد قام الدليل على وجوب  
 قدمه تعالى واستحالة حدوثه وقد تقدم شرحه

ثم ان اتباع محمد عليه السلام عند ما امنوا برسالته من عند ذلك  
 الا له سبحانه بسبب الدلائل التي قامت معهم على صدقه وجدوا  
 في شريعته اثبات ما يوصلهم اليه الدليل العقلي من تلك الصفات  
 التي مر ذكرها لآله العالم مما يتوقف عليه امر الالهية وبما يقتضيه  
 عظمتها من الصفات الكمالية وغير ذلك من صفات العدل  
 والرحمة والكرم والهداية والاحسان الي امثال ذلك مما طمحت به  
 نصوص تلك الشريعة وقد يوجد فيها اثبات صفات له تعالى لا يوجد

عند العقل دليل على اثباته ولا على نفيه فاعتقدوها لورود النص  
 بها في الشريعة المحمدية لان الخبر بها وهو محمد عليه السلام صادق  
 مجزوم بصدقه لما قام لديهم من الدلائل القاطعة على صدقه والعقل  
 لا يجبلها وكذلك ورد في هذه الشريعة اثبات اشياء للاله سبحانه  
 بما يوهم الجسمية وذلك كالوجه والعين واليد والاصبع والقدم  
 فاعتقد اتباع محمد عليه السلام اثباتها له تعالى ولكن حيث قام  
 الدليل العقلي والنقلي على تنزيهه تعالى عن الجسمية لم يعتقدوا  
 معانيها المتبادرة واعتقدوا ان لها معاني تليق به تعالى ليست كالمعاني  
 التي في الحوادث وفوضوا علم حقيقتها اليه سبحانه فيقولون مثاله  
 تعالى يد ليست كايدينا وعين ليست كاعيننا وهم جراً هو سبحانه  
 اعلم بحقيقة المعنى من ذلك فهم بذلك منزهون له تعالى ومفوضون  
 اليه سبحانه واجمال الامرانهم اعتقدوا اتصاف اله العالم سبحانه بكل  
 كمال يليق بشانه وتنزيهه عن كل نقص لا يليق به سبحانه حسبما  
 دلم عليه العقل وافادهم اياه الشرع المحمدي ثم ان هذا الشرع كما  
 جاءهم باثبات صفات الاله سبحانه جاءهم ايضا باثبات اسمائه تعالى  
 التي سمي بها نفسه ومنها لفظ (الله) الذي هو الاسم الخاص به  
 الذي لا يطلق على سواه وهذا اللفظ وان كانت اللغة لعربية تطلقه  
 على موجد العالم سبحانه قبل بعثة محمد عليه السلام ولكن جاءت

شريعته باطلاقه عليه تعالى فصار تسميته به سبحانه عند اتباع محمد  
 عليه لسلام تسمية شرعية اعتمدوا بها على نص الشرع المحمدي  
 لاعى مجرد اللغة العربية وهكذا بقية اسمائه تبارك وتعالى ثم ان  
 لشرية المحمدية كما عرفت اتباعها بوجود الله تعالى واتصافه بتلك  
 الصفات. لكاملة مما يدل العقل على اثباته ايضا او على جوازه وبسمائه  
 لكرمية فقد هدتهم الى طرق الاستدلال على وجوده واتصافه  
 بتلك الصفات وعظمتها بدلائل عقلية برهانية ودلائل اقناعية  
 تنشرح لها لصدور وتطمئن عندها القلوب فانفتح لهم بذلك باب  
 واسع ومهيئ رحب واما اريد ان اذكر لكم شيئا من ذلك مما يدل  
 على وجود اله لعالم سبحانه واتصافه بتلك الصفات لكاملة وعظمتها  
 وعظمتها واتساع اتارها مما يربي في القلوب تعظيم شأنه جل جلاله  
 والتصديق بقدرته على اعظم المصنوعات واكبر المبتدعات وقبل  
 ذلك اقدم لهذا الامر مقدمة لها ارتباط به ونفع فيه فاقول لا يخفى ان  
 للمادة وانواعها صفات عامة وذلك كالتحيز الشامل لجميع الاجسام  
 وصفات خاصة وذلك كقبول الانطراق للحديد والانقصاص للزجاج  
 فانها خاصان بنوع دون نوع من الاجسام والذي يظهر من كلامكم  
 في كتب علومكم ان الصفات العامة لاتنفك عن شي من انواع المادة  
 اصلا ويستحيل انفكاكما عن شي منها واما الصفات الخاصة فلذي

يظهر من كلامكم ان كل صفة منها قد تنفك عن صاحبها بسبب  
 من الاسباب الطبيعية فتقولون ان الحديد مثلاً تفارقه صفة قبول  
 لا نظراق وتخلها صفة قبول الا تصاف اذا تقع في المحلول العلالي  
 والمغناطيس تفارقه صفة جاذبية الحديد عند حصول الزلزلة وعلى  
 ذلك صنعت الآلة المنبهة على قرب الزلزلة ليجترس منها فهذا تصرع  
 منكم بانفكاك الصفة الخاصة عن صاحبها بسبب من الاسباب  
 الطبيعية كما قدمنا واما اتباع محمد عليه السلام فهم يقولون في  
 الصفات العامة التي ينبرهن عندهم ثبوتها في جميع انواع المادة  
 لنا بالتأمل فيها نجد انها تنقسم الى قسمين قسم منها لا ينفك عن جميع  
 انواع المادة ويستحيل انفكاكه عنها وهذا لا يتعلق قدرة الله تعالى  
 بعدمه منها مع تحققها في الوجود لان قدرته تعالى لا تتعلق باعدام  
 الواجب اي الامر الذي يجب وجوده ويستحيل عدمه وذلك كالتحيز  
 لجسم اي اخذه قدرا من الفراغ فلا يمكن ان يوجد جسم غير  
 متحيز وقسم منها يجوز عقلا ان ينفك عن جميع الانواع فلا مانع  
 من ان قدرة الله تعالى تتعلق باعدامه من جميع الانواع او من اي  
 نوع منها لانه من الجائز العقلي الذي هو تحت تصرف قدرته  
 تعالى وذلك كالجاذبية العامة الاجسام وكجاذبية الملاصقة اي القوة  
 الجاذبة لاجزاء الجسم الفردية من جنس واحد كالحديد حتى

تتلاصق ويتكون الجسم وامثال ذلك فانهم يقولون ان هذا القسم  
ان ثبت حصوله في الاجسام فهو ليس واجبا لها بل حصوله فيها على  
سبيل الجواز العقلي يمكن للعقل ان يتصور وجوده فيها وان يتصور  
عدمه منها فاي مانع يمنع من تصورنا الجسم خاليا عن الجاذبية  
لعامة فلا يجذب غيره ولا غيره يجذبه واي مانع يمنع من تصورنا  
الجسم خاليا عن جاذبية الملاصقة ويكون تلاصق اجزائه بسبب  
اخر غيرها على ان قولكم بها مع مصاحبة قوة الدفع لها اي القوة  
التي تدافع بها الاجزاء حتى تبقى بينها مسام وتمانع القوة الخارجية  
اذا ضغطت الجسم كما هو مشروح في كتبكم يشبه ان يكون  
قولا باجتماع الضدين وان قلتم لا يمكن ان يتصور تكون الاجسام  
الا بها قلنا يمكن عندنا بقدره الله تعالى وان قلنا ان هناك سببا  
نقول يمكن ان يكون ذلك السبب غيرها فما المانع من ان الاجزاء  
الفردة التي قلتم بها في الاجسام وانها ذات اشكال متغيرة  
هي ذات ثنويات وذات تجاويف فعند اجتماعها تندخل الثنويات  
في التجاويف وتتماسك فان كانت تلك التجاويف غير ضاغطة  
على الثنويات او ضعف ضغطها بسبب مثل الحرارة يوجب  
اتساعها كانت الجسم سائلا او غزيا وان كانت ضاغطة عليه  
او اشدت ضغطها بسبب مثل البرودة تصالب الجسم على قدر



الضغط وصار جامدا ويعطل عن تدافع الاجزاء حينئذ بانه متى  
كان تجاوز فيها ضيقة لاندخل فيها التتواتر بتماها فتبقى خلايا بين  
لاجزاء وهي المسام الموجودة في كل جسم وهذا التعليل لتماسك  
اجزاء الاجسام المتحدة الجنس وهو ان ذلك لوجود نتواتر وخلايا  
في الاجزاء الفردة يظهر هو ايضا للعقل في تلاصق الاجسام المختلفة  
الجنس كما بين الورق والصمغ فان التعليل به اقرب للعقل من  
تعليلكم ذلك التلاصق بقوة تسمى قوة الالتصاق تكون بين الاجسام  
المختلفة الجنس كما قدمنا ولما كانت الاجزاء الفردة عندكم ذات  
اشكال متغيرة وان لم تقبل القسمة فعلا فهي تقبها عقلا كما في  
كتبكم صح لنا الزامكم بفرض التتواتر والخلايا بخلاف الاجزاء  
الفردة عند اتباع محمد عليه السلام فانها لا يصح فيها ذلك ولا تظنوا  
في اقول بوجود التتواتر والخلايا في هذه الاجزاء الفردة واني  
عليه ذلك التعليل لاني لا آمن من ورود اشكالات عليه ولكني  
ذكرته على سبيل الاحتمال لاريكم تعليلكم في اي منزلة من الثبوت  
وان غيره اقرب منه والمخلص ان اتباع محمد عليه السلام لا يقولون  
ان ما تقدم من الصفات العامة وامثاله مفقودة من الاجسام  
وينكرون وجودها فيها ويحوجونكم الى حشد البراهين عليها ليس  
الامر كذلك وانما يقولون انها بعد ثبوتها ليست واجبة عقلا بل

هي جائزة الوجود لها وجائزة العدم منها اذ العقل لا يحيل وجودها  
ولا عديمها وما دامت كذلك فهي تحت تصرف قدرة الله تعالى  
القادر على جميع الجائزات العقلية كما تقدم فكما اوجدها يقدر على  
اعدامها مع وجود الاجسام حتى جاذبية الملاصقة فانها ليست  
ضرورية لتكون الاجسام كما يلوح من كلامكم بل يقدر سبحانه  
وثه على جمع اجزائها الفردة بدونها بسبب وبدون سبب وان  
كانوا يقولون بلاول قياسا على عادته سبحانه في هذا العالم من  
ربط كل شي بسبب عدي اي جرت عادته بيجاده عنده  
واما لصفات الحامة فاتباع محمد عليه السلام يقولون مثل قولكم  
انها ليست واجبة لموصوفاتها بل جائزة الانفكاك عنها لكن انتم  
تقولون ان تلك الصفات تفارق موصوفاتها لتغير وضع اجزائها  
فردة بسبب طبيعي موجب لذلك ومفارقتها لها تحتاج الى زمن  
كاف لها قد يكون قصيرا وقد يكون ممتدا بالسنين او بالوفها واما  
اتباع محمد عليه السلام فهم يقولون ان تلك المفارقة يحتمل ان  
تكون لتغير وضع الاجزاء الفردة للجسم ويحتمل ان تكون لامر  
اخر ما دام الواقع لم يبرهن عندهم حقيقته واذا قام عندهم برهان  
على شي قالوا به وايا كان فهو بخلق الله تعالى والاسباب التي قلتم  
انها موجبة لذلك يقولون انها اسباب عادية اي انه جرت عادة

الله تعالى بايجاد مسببها عندها وليست موجبة له ولا مؤثرة فيه  
 وان سميتموهم ينسبون الامر الى سببه فليس اعتقادهم انه يؤثر في  
 وجوده بطبعه بل مرادهم بتلك النسبة ان الله تعالى يخلق ذلك  
 مسبب عند وجود ذلك السبب على طريق عادته في هذا العالم  
 ولو اراد ان يخلق السبب ولا يخلق المسبب او يخلق المسبب بدون  
 السبب لفعل وما دامت تلك الاسباب غير مؤثرة ووجود المسببات  
 بخلافه تعالى فهم يقولون في الزمان الذي قلتم انه يلزم لفارقة  
 الصفات لموصوفاتها ما هو الا بطريق العادة له تعالى ولو اراد ان  
 يحدث المفارقة لمحنة لفعل ولا يحتاج الى زمن ممتد مثلا اذا قلتم  
 ان الحديد اذا نزع في السائل الفلاني تفارقه صفة الانطراق وتخلعها  
 صفة الانقصاص لتغير وضع اجزائه الفردة بسبب النقع ويحتاج ذلك  
 لزمن كاف وذلك السائل مؤثر بطبعه في ذلك التبدل موجب  
 له وذلك الزمان لازم لا يتم الامر بدونه قال اتباع محمد عليه السلام  
 ان ذلك التبدل حصل بفعل الله تعالى بان اعدم صفة الانطراق  
 واوجد صفة الانقصاص سواء كان ذلك لتغير وضع الاجزاء ام  
 لامر اخر لم نعلمه وذلك المحلول ليس مؤثرا بطبعه في ذلك التبدل  
 ولا موجبا له وانما جرت عادة الله تعالى باحداث التبدل عند النقع  
 فيه والزمان الذي يتم فيه التبدل ليس شرطا واجبا بل الله تعالى

بقدر على احداث التبدل بالمحظة كما بقدر على احداثه بدون نفع  
 الحديد في ذلك السائل وهكذا نقول بان النار تحرق الجسم الفلاني  
 والماء يروي العطس وامثال ذلك يقول اتباع محمد عليه السلام  
 لاشي من ذلك مؤثر بطبعه بل الله تعالى يخلق الاثار التي تنشأ  
 عن هذه الاسباء عندها بشروط واحوال عادية وهو قادر على خلق  
 تلك الاثار بدون وجود شي مما تنشأ عنه كما هو قادر على اعدامها  
 مع وجود ما تنشأ عنه ومع توفر الشروط ودفع الموانع والذي  
 حمل اتباع محمد عليه السلام على القول بما تقدم من عدم تأثير  
 الاشياء بطبعها بل بخلق الله تعالى هو اولا ما قام عندهم من الادلة  
 على تفرد الله تعالى بخلق جميع ما يحدث في هذا الكون فلو كانت  
 الاشياء مؤثرة بطبعها في وجود الاثار التي تنشأ عنها لكانت  
 خالقة لها وقد قام الدليل على استحالة الخلق اغير آله العالم وهو الله  
 تعالى ولا سيما ان بعض تلك الاثار تكون متقنة محكمة بحكم العقل  
 بان حصولها على هذا الاحكام لا بد ان يكون عن روية وعلم وادراك  
 تام للذي احدثها واثبات هذه الصفات لتلك الاشياء الجمادية مما  
 لا يقول به عاقل مثال هذا النبات المحتوي على التكونات العجيبة  
 من جزور وساق واغصان واوراق وازهار واتمار واعضاء تناسل  
 وبزور باستكمال واللوان وطعوم وخواص تختار عندها الافكار

وينشأ جميع ذلك عن تراب والماء والهواء فعقول اتباع محمد  
عليه السلام بل سائر لعقول السليمة لا تقبل ان هذه التكوينات  
المحتاجة للعلم والقدرة ولتدبير قد احدثها لتراب والماء والهواء  
الخالية عن هذه الصفات فلذلك يحيلون احدثاتها وحلقها على القادر  
العليم سبحانه الذي قام الدليل عندهم على انه هو الذي اوجد  
اصل المادة من العدم قابلة لتلك التطورات وثانيا على فرض غرض  
ننظر عما تقدم من تفرد الله تعالى بالخلق قد نظروا الى هذه  
الاشياء التي تنشأ عنها الاثار وتاملوا في حقيقتها فوجدوا انها ليست  
مقتضية لتلك الاثار اذ لا شيء فيها يلزم العقل باعتقاد انه مقتضية  
مثلا الحرارة تذيب الثلج والبرودة تجمد الماء واذا نظر الى حقيقتها  
لم يظهر للعقل وجه اقتضاها لذاتك الاثرين كما يظهر وجه اقتضاء  
الجسم للتحيز ووجه اقتضاء الجسمين ان لا يتداخلا ويحلا في حيز  
وحد مثلا فاذا قالوا لكم ولم لم يكن الحال في الحرارة والبرودة  
بالعكس ماذا يكون جوابكم تقولون هذا طبع كل منهما فيقولون  
كم ولم لم يكن طبع كل منهما بالعكس تقولون لان الحرارة تضعف  
قوة الملاصقة والبرودة تقويه فيقولون لكم ولم لم يكن الامر بالعكس  
وهل جريا فما يسعكم بعد ذلك الا ان تقولوا ما كان اختصاص كل  
منهما بخاصته الا بتخصيص مخصص فيقولون لكم ان ذلك المخصص

هو الله تعالى الذي اوجد المادة وهو الفاعل المختار الذي خص  
 ما شاء بما شاء وبعد ذلك كله يقولون ما دام ان الاشياء ليست  
 موثرة بطبيعتها والتاثير بمخلق الله تعالى فالزمان المفروض للحصول  
 الاثار ليس شرط ضروريا بل هو شرط عادي فانه قادر على  
 خلق الاثر لمحظة كصح لصر او اقرب لانه قد ثبت بالدليل  
 ان قدرته تامة ولا تشبه قوى الحوادث فلا يحتاج الى الزمان في  
 اعماله كما تحتاج قوى الحوادث التي كلما اشتدت قصر زمن عملها  
 وكلما ضعفت طل زمنه وايضا لو كانت قدرته تحتاج الى الزمان  
 في اعماله كما تحتاج سائر القوى لكننا نرى المصنوع الذي يشتمل  
 على العظم ودقة الصنعة وكثرة الاشكال والتراكيب والخواص  
 لا يحصل دائما نكونه الا في زمان اطول من زمان تكون المصنوع  
 الذي لا يشتمل على شي من ذلك والحال ان الامر ليس كذلك  
 لانه نرى لنبات الفلاني من النوع الاول يبرز للوجود في مدة  
 قصيرة والنبات الفلاني من النوع الثاني قد يبرز للوجود في مدة  
 طويلة اضعف مدة بروز الاول فهذا يدل على ان امتداد الزمان  
 ليس شرطا في ايجاد الله تعالى للمخلوقات والا لكان الامر بالعكس  
 فيه مثلنا ثم لا تظنوا من قول اتباع محمد عليه السلام ان هذه  
 الاتياء ذات الاثار لم يكن تسبب تلك الاثار عنها الاعاديا وان



الزمان لتكون تلك الاثار هو شرط عادي ايضا انهم يقولون  
 بكثرة انخراق العادة في ذلك حتى نطالبهم بذكر اشواهد كثيرة  
 على انخراقها فانهم لا يقولون بهذا اصلاً انما يقولون التسبب عادي  
 والزمان شرط عادي والله قادر على خرق العادة فيها وليس ذلك  
 بمحذول ولكن خرق العادة في ذلك لم يعهد منه تعالى الا لتعجب معجزة النبي  
 او كرامة لولي على حسب ما نقل لهم متواتراً او شاهدوه من رسولهم  
 محمد عليه السلام عندما ادعى الرسالة وسهرت على يده المعجرت  
 بخرق العادات فذا تقرر ما تقدم من هذه المقدمة ووعيته به بافتدكم  
 وقول تعالى حتى ننظر في مادة هذا العالم وانواعها وما اشتملت عليه  
 من اصصور الغريبة وما تنطوره من الاطوار العجيبة لنعلم ان قيام  
 ذلك فيها من صنع المادة وحركة اجزائها ام من تاثيرات بعضها  
 ببعض ام من صنع آله عليم مرید قادر حكيم يخصصها بما يشاء  
 ويطورها كيف اراد اعمالا بغاية اعظمة ونهاية الاحكام والتدبير  
 مما يدل على ان عظمته وعظمة صفاته لا تحد ولا تدركها العقول  
 ولا تحيط بها الافكار وكل عمل بعدها من جائزات اعقل منها  
 بلغ في العظمة وتسامي في الدقة وتعالى في الاحكام فهو في جانب  
 عظمة ذات هذا الآله وكمال صفاته حقير هين واصبح بين سبحانه  
 ما اعظم شأنه وما اكمل سلطانه بيده الخلق والتدبير وهو على كل

شي قدير

لننظر الى عالم الكواكب فنجد على ما نصت عليه كتب الهيئة عندكم  
ان كلا منها اختص بخاصية لم توجد في سواه فالبعض منها صغير  
جدا والبعض منها كبير جدا حتى ان ارضا بالنسبة اليه كحبة رمل  
بالنسبة الى كرة قطرها ذراع او اكثر فان كان قطر ارضا سبعة  
الاف وتسماية واتني عتر ميلا ومحيطها الاستوائي اربعة وعشرين  
الفا وثمانماية وتسعة وتسعين ميلا فقطر الشمس ثمانية واثان وخمسون  
الفا وخمسماية وثمانون ميلا ومحيطها مليون وستماية وثمانية وسبعون  
الفا وخمسماية ميل وجرمها مثل جرم ارضا بليون ومائتين وتسع  
وخمسين الفا وسبعماية مرة ومنها القريب لينا والبعيد عنا بملايين  
من الاميال ومنها ما يومه وسنته دون يومنا وسنتنا ومنها ما هو  
اكثر من ذلك بكثير حتى ان سنة زحل تسع وعشرون سنة من سنينا  
وسنة اورانوس اربع وثمانون سنة ونبتون مائة واربعة وستون وكسور  
ومنها ما هو بطيء السير في فلكه ومنه ما هو سريع السير حتى  
ان المشتري يجري ثلاثين الف ميل في الساعة فيجري تسعة اميال  
كلما تنفس الانسان مرة وسرعة اجزائه الاستوائية في دورانه  
على محوره اربعمائة وسبعة وستون ميلا ومنها ما نوره احمر ومنها ما نوره  
اصفر ومنها ما نوره ابيض ومنها غير ذلك ومنها ما نوره اصلي كالشمس

والثوابت ومنها ما نوره مكتسب من نور غيره كالقمر وبقية السيارات  
 ومنها ما يخلو عن الحرارة ومنها ما فيه حرارة تبلغ قدرا عظيما فشمسنا  
 على قول بعضكم اوجعت حرارتها لكنت كافية لان تذيب في  
 يوم واحد مقدارا من الجليد يغطي كل وجه الارض وسمكه احد  
 عشر ميلا والذي يصل من حرها الى الارض هو جزء من المي  
 مليون وثلاثمائة وواحد وثمانين مليوناً ومنها الثوابت وهي شمس  
 اضواؤها ذاتية كشمسنا تضيء على عوالم تتعلق بها وهي ليست ثابتة  
 كما ينوهم من اسمها بل هي متحركة لكن لفرط بعدها عنا لا تظهر لنا  
 حركاتها الا بعد قرون كثيرة فتبقى على نسبة بعضها الى بعض  
 وضعاً ومنها ما هو ناء عن الشمس يبعد عنها على توالي الايام ومنها  
 ما هو دان اليها كذلك ومنها المتغير يزيد ضوءه تارة وينقص اخرى  
 ومنها الوقتي اي الذي يظهر زمانا قد يكون ممتدا ثم يختفي ولا يعود  
 اصلا ومنها ما نوره لا يصل اليها الا بعد سنين او مئيات من السنين  
 مع ان نور شمسنا يصل اليها بمدة ثمانية دقائق وبعض ثوان مع ان  
 الشمس تبعد عنا ما ينوف عن تسعين مليون ميل ومنها ما تظنون  
 ان فيه سكانا ومنها ما لا تظنون فيه ذلك ومنها الشمالي ومنها الجنوبي  
 ومنها المتوسط ومنها الليلي ومنها النهاري ومنها ما يتسع وجهه المنير  
 تارة ويضيق اخرى ومنها ما ليس كذلك ومنها الكاسف ومنها

المكسوف ومنها ومنها وهي قائمة في الفضاء بناموس الجاذبية اعامة كـ  
تقولون ولعلها بناموس اخر من نواميس الكون التي اجراها خاتمه  
فيه سائرة في ابراجها ومنازلها على غاية الضبط والاحكام بحركات  
مختلفة ودورات متنوعة تضبط بها الاوقات ويعلم منها السنين  
والاشهر والايام والساعات وتمتاز الفصول بترتيب تحتار فيه العقول  
والمرجع في الجميع الى الفاعل القادر معاه فيه من منافع المخلوقات  
من نبات وحيوان ومعادن تر وبحارة انوارها وتنبها لها الاغذية  
على قدر حاجاتها الى غير ذلك مما يعجز عن احصائه اللسان وتكل  
لديه الفكر ويخسأ البصر فاذا كانت متساوية في اصل المادة  
وليسمت مادتها تقتضي تخصيص كل منها بما اختص به عن سواه  
فيقال بعد ذلك ان الذي خص كل منها بما اختص به ورتبها على  
نظامها العجيب مشتملة على المنافع حسب مصلحة المخلوقات مع ذلك  
الاتقان هو حركة اجزائها الفردة الخالية عن كل معرفة وارادة  
وتدبير ام يقال ان الذي ابدعها كذلك هو العليم المريد القادر  
الحكيم

لننظر الى الجو وما يحتوي عليه من الكائنات فنرى فيه الهواء  
الجوي الذي فيه حياة النبات بما ينص منه وحياة الحيوان بتطهير  
دمه بالاستنشاق ودخوله الى رثته ولما كان الاحتياج اليه اشد

من جميع ما سواه كان كثيرا وافرا سهل المأخذ مهيئة الآت تناوله  
 على اكمل ما يكون لقبول سرعة العمل وهكذا نرى الحكمة جارية  
 في ان الشيء كلما اشتدت الحاجة اليه كان اوفر واسهل يظهر ذلك  
 بالتأمل في هذا الهواء ثم الماء ثم الغذاء ثم عقاير الدواء ثم الحجارة  
 الزينة واللباء ثم ثموم ومجد فيه لرياح وتصريفها ومنافعها واختلافها  
 وما اختص به كل منها من الخصائص فمنها الشرقي والغربي  
 والشمالي والجنوبي وما بين ذلك ومنها لرطب واليابس والحر  
 والبارد والشديد والضعيف والليلي والنهاري والمنتظم في اوقات  
 مخصوصة وغير المنتظم والبطيء في سيره والسريع فيه من سبعة  
 اميال في الساعة الى واحد وتسعين وقد تبلغ سرعته في الساعة مائة  
 وعشرين ميلا او اكثر لكنه نادر ومنها الزوبعة والاعصار قائمة  
 بمافع سكان الارض فتسوق السحاب الى مواقع مطره واقبح الامطار  
 بنقل مادة التلقيح من اعضاء الذكر الى اعضاء التأنيث وتروح  
 الارواح وتلطف الحرارة وتسوق السفن في البحار وتشر بزور  
 لنباتات على سطح الارض الى غير ذلك مما يعجز الحاسب ويوهن  
 لكتاب ونجد فيه السحاب وما اشتملت عليه من الصنع العجيب  
 والتكون الغريب حتى استطاع الهواء حملها ونقلها الرياح الى  
 الامكنة المحتاجة الى وبها ويصحبها البرق والرعد اللذان يظن ان

من حكمتها تحليل مياهها بسبب حرارة النور وحركاته التوجيهية  
 وحركات الرعد الارتجاجية معافيهما من دلالة سكان البوادي  
 على مواقع سقوط المطر ونرى الثلج يتعقد بسبب البرد ويقع اكثره  
 على الجبال ليقوم مدة يتحلب ماؤه الى بواطنها ومخازنها التي في  
 جوفها فتتزنه لمنافع المخلوقات وتخرجه من منافذها فيجري ينابيع  
 وانهارا ترتوي بمائها الارض والحيوان في مدة الصيف وتنشأ عنه  
 الرياض والجنان اذ لو كان السحاب لايلقي على الارض الا المطر  
 لانحدر بسرعة من رؤس الجبال ( والسيل حرب للمكان العالي )  
 قبل ان تتلي مخازنها بمقدار ما يكفي لجري الينابيع والانهار الى  
 غير ذلك من كائنات الجو التي الف في علمها مجلدات ولنذكر  
 هنا النور لانه لما كان امتداده انما هو في الفضاء جاز لنا ان نذكره  
 في كائنات الجو فترى ما اشتمل عليه من النواميس العجيبة التي  
 احتملت علما مستقلا وذلك كانعكاسه وانحلاله الى سبعة الوان  
 وغير ذلك معافيه من منافع الحيوان والنبات من النمو والصحة  
 وقتل الجراثيم السامة وكشف المرثيات وثمرات اخرى لا تحصى ثم  
 انه مع ظهوره بنفسه للبصر واظهاره لغيره فقد خفيت حقيقته عليكم  
 وانظر بتم في تفسيره قال اكبر مشاهيركم انه ذرات صغيرة جدا  
 تنتشر عن الجسم المنير ورد عليه متأخروكم بادلة واضحة وقالوا انه



اهتزاز اجزاء المادة الاثرية السارية في الكون فهو عبارة عندهم  
 عن حركة الاجزاء المذكورة واعتمد جمهوركم الان على هذا التفسير  
 وبنيت عليه الصروح ولقد ائنا ان يقول ما بال تلك الاجزاء الاثرية  
 تخرق حركتها لوح بلور بساكة كثير من الاذرع واذا طلي احد  
 وجهيه بطبقة رقيقة من الخبر الاسود مثلا عجزت تلك الحركة  
 عن خرقها كأنها صدت باسوار خنية او جبال حملاية هلا خرفت  
 تلك الطبقة الرقيقة غير الصلبة كما خرفت اللوح السميك الصلب  
 وان قلتم ان اللون قد ابطل تلك الحركة بطبعه قلنا لا مانع ان يكون  
 ذلك بخلق الله تعالى ولكن ينوال على تفسيركم هذا كيف قويت  
 تلك الحركة على خرق اللوح السميك الصلب وعجزت عن تلك الطبقة  
 الرقيقة غير الصلبة وان قلتم ان اللون يتشرب النور قلنا لكم ينوال  
 لانه معنى تشرب اللون للنور الذي هو حركة اجزاء بعبارة واضحة  
 يقبلها العقل وايضا ان صناعكم قد اخترعوا دهانا اذا عرض لنور  
 الشمس بعض دقائق اضاء في الظلام طول الليل فعلى تفسيركم  
 للنور ان قلتم ان تلك الحركة المنبثقة عن الدهان في الظلام من  
 انعكاس النور قلنا يبينوا كيف دامت تلك الحركة ناشئة عن الدهان  
 مع ان الحركة الاصلية المنبثقة عن الشمس قد انقطعت عنه  
 وفارقت من ساعات وهذا خلاف ما يعهد من ناموس الانعكاس

وان كن خلاف ذلك فيبينوه وبعد ذلك كله لسنجازمين بطلان  
تفسيركم هذا بل هو جائز الصحة ويكون من جملة مخلوقات الله  
تعالى وتحت تصرفه ولكن القصد تنبيهكم على ان من اعظم ما  
يجزمون به ما ليس قطعي او بعد جميع ما تقدم نقول ما الذي خصص  
كلام من كائنات الجو بما خصصه واحكم فيها المنفع على اكل صنع  
واتم ابداع فاحياها الارض بعد موتها وانى سكانها واطهر لاصارهم  
مرثياتها ايقال هي حركة اجزاء المادة ام لصدقة ام الضرورة ام غير  
ذلك من كمات المبهمة المعنى الغامضة لتفسير ام لعلم الخبير  
المريد القدير

ولننظر الى الارض وما اشتملت عليه جغرافيتها طبيعية وكائناتها  
الجمدية والنباتية والحيوانية فنرى البحر الذي تبلغ مساحته ثلاثة  
ارباع سطح الارض اي مائة واربعة واربعين مليونا وسبعماية  
واثني عشر الف ميل مربع وهو مسكن الامم المائية ومصدر الجواهر  
البحرية من كل ما يكون غذاء ودواء وزينة وقد اشتمل على ما  
تشتمل عليه اليابسة من جبال واودية ووعور وسهول واكام  
وتلال وهضاب وبطاح واجام وحدائق مختلفة الاشجار وحيوانات  
صغار وكبار تنمو وتسكن في اماكن مخصوصة حسب اجناسها  
وانواعها وصنوفها وللبحر اعماق تفوق التصديق ولم تعلموا تحقيقا اعماق

مكان فيه غاية ما وصلت اليه قياس عمق منه بلغ نحو تسعة اميال  
ولم تعرفوا له قرارا ومن عجائب المد والجزر والتيارات السطحية  
والتيارات السفلية والامواج التي كالجبال والجبال التي تعوم على  
وجهه من الجليد عند قطب استرالي وملوحته التي هي من احكم  
التدبير اذ اولاهم لانتن ماوه فاهلك الحرث والسيل وقد سخر  
للشركاء منته ويغوصون لجنته ويتواصلون في طرائقه ورياحه  
المختلفة

ونرى اليابسة وما تكونت هي منها فاولها الجبال التي هي مخازن  
المياه التي تروي النبات والحيوان وهي مأوى الطيور والوحوش  
ومنبت الاشجار الصلبة لشاخمة التي هي مادة الاخشاب والوقود  
وهي الحواجز للبقاء المسكونة تحفظ من الرياح الباردة والحارة  
ثم منها ذو المناظر البهجة والنباتات المزهرة ومنها الاجرد الوعر الذي  
سلبت الامطار تربته وبقيت صخوره تشبه هيكل عظام جرد  
عنها اللحم فكانت تلك الصخور مادة العمران من الدور والحصون  
ومنها الجبل الناري الذي يقذف الحمم وينير الافاق في الظلم  
ومنها ومنها مما يقضي على الانسان بالعجب

وثانيها الاودية وهي منبت احسن الاشجار ومجنى الازهار والاثمار  
ومنشأ لسرور واشراح الصدور ومع ان منها ما يعد جنة نعيم

لا ترى فيه الاضلا ظليلا وماء سلسبيلا ولا تسمع الا صفير بلبل  
وهديل حمام وبغاف طباء وسجع يمام حول تلك الرياض المزهرة  
والاستجار المثمرة والجداول المنحدرة من كل ما يجلب المسرة ويهدي  
للعين قرة فمنها ما هو كدرا الجحيم ليس فيه الا الموت الزؤام وباليت  
العظام وذلك كوادي الموت الذي هو قرب جاوا فهو واد بظه  
رمضاء محرقة وقفر بلقع لانبات فيه ولا حيوان فلا يحله طائر ولا  
تدب فيه دابة ولا يمكن فيه وحش الا ويعالجه الموت الاحمر ولا  
يرى فيه الا الرمم البالية من عظام الحيوانات وهوالك الحشرات  
وقد نسب ذلك فيه الى شجرة سامة لا يوجد فيه سواها من النبات  
والذي صح عدمكم ان ذلك لانه في جوار جبل ناري فيصعد من  
منافسه هواء سام بكمية رائدة تقتل الحيوان وتفتك بالنبات فمن  
جمل بعض وديان الارض دار النعيم وجعل بعضها دار الجحيم  
احركة اجزاء المادة ام المريد العليم الذي يخص ما شاء بما يشاء انه  
خبير حكيم

وثالثها الكهوف التي هي مأوى الحيوانات ومتنفس الجبال من  
البغارات التي في بواطنها ومن غرائبها الكهوف التي تبرد في الصيف  
حتى تجمد المياه التي داخلها وتسخن في الشتاء فيأوى اليها كثير  
من الحيوانات التي لا تقوى على برد الشتاء فسبحان اللطيف الخبير

ومن غرائبها كهوف الموت التي لا بدخلها حيوان الامات في الحال  
لانها متنفس جبل ناري قد جمدو بقي من متنفسه هواء سام يقتل  
من يستنشقه فمن الكهوف حصون ومنها منون فسبحان القائل  
للمختار

ورابعها السهول التي هي جامعة غالب المادة التي تقوم بها النباتات  
اغذاء الحيوان ثم هي متنوعة التربة يناسب كل منها لتنمية نبات  
لا يناسب سواه فلو كانت نوعا واحدا لنقصنا نباتات كثيرة ونراها  
بين الصلابة والرخاوة فلو كانت صلبة كالصخر لما صلت لذلك ولو  
كانت رخوة جدا لفاصت فيها اقدام الحيوانات وما صلت لمساها  
ولا لسكها فمن خصص الصخور بالصلابة فكانت مادة العمران  
وخصص غيرها بالتوسط بين الصلابة والرخاوة فصلحت لزراعة  
غذاء الحيوان اليس هو الحكيم الخبير والمدبر العليم

ونرى من كائنات الارض الماهادن التي تولدت في احشائها مختلفة  
الخواص متباينة الانواع والاصناف سالحة مع اختلافها وتباينها  
لمنافع سكان الارض فمنها الجامد والسائل والصلب وغير الصلب  
وقابل الانطراق وغير قابله وقابل الذوبان وغير قابله والتقبل  
والخفيف والاصفر والابيض والاحمر والاسود وغير ذلك وكم فيها  
من مصالح للبشر باتخاذها الات لطعامهم وشرابهم واسلحتهم وبيوتهم

وفلاحتهم وزراعتهم وادويتهم (ولما كان الحديد من انعمها وهو  
اشدها خفاء في الارض لا يشابه معدن في الخفاء كما في كتب  
المعدن خصصه الله تعالى في القرآن بذكر المنة به والاشارة الى  
عمه الهداية اليه فقال تعالى وانزلنا الحديد فيه باتس شديد ومنافع  
للناس ولم يذكر معدنا سواه بذلك) ونرى من خواصها غرائب  
تجزع عقولنا عن تعليلها تمللا يقينا بل غية ما يوصلنا اليه البحث  
فيها ان نقول هكذا خاصيته وان قلتم نحن لا نقول ذلك بل لا بد  
ان نقف على التعليل ليقيني قسناكم هذا المغناطيس المعدن  
اغريب صاحب خاصية الجذب لمتله وللحديد والفولاذ انتم تقولون  
ان سبب جذبها لما ذكر هو من حركة اجزائه الفردة وترتيب  
اوصاعها واقول ان هذا لتعليل وان جاز ان يكون هو الواقع بخلق  
الله تعالى وكنكم اتيتم به مبها غير مقنع للمقل اذا وردت عليكم  
السوالات الاتية وهي اولاما نتج عن تلك الحركة والوضع جذب  
ما ذكر ولم ينتج عن ذلك جذب بقية المعادن من نحو الذهب  
والثعاس او ضحوا لنا توجيه ذلك وثنيا كيف ان المغناطيس اذا  
التصق بقضيب من حديد وجذبه اكسبه خاصية ذلك الجذب  
من دون ان يخسر من قوته شيئا فيصير ذلك القضيب يجذب  
كجذب المغناطيس ما دام ملتصقا به واذا انفصل عنه بطلت منه



تلك الخاصية وتقولون لتلك الحالة التي طرأت على الحديد تمنع  
 موقت واما اذا التصق المغناطيس بقضيب من الفولاذ اكتسب  
 ذلك القضيب خاصية ذلك الجذب ودامت فيه ووافصل عن  
 المغناطيس وكذلك اذا ذلك قضيب الفولاذ بالمغناطيس اكتسب  
 تلك الخاصية دائمة ويقال لذلك تمنع صاعى فوضحوا لك كيف  
 حصل ذلك الاكتساب بمجرد ملامسة المغناطيس لقضيب الحديد  
 و الفولاذ تغيرت اوضاع اجزائهم ولو كانوا طول متد ودا كان  
 الامر كذلك فهل رجع الوضع لاصله في قضيب الحديد و لو في  
 لحظة من زمان وبقي في قضيب الفولاذ ام الحال غير ذلك  
 و اوضحوا لنا هذا الفرق بين الحديد و الفولاذ بل والحديد الصلب  
 مانه يحكم الفولاذ يكتسب خاصية الجذب وتدوم معه بعد الانفصال  
 انما انكم تقولون ان قوة الجذب في المغناطيس في طرفي القطعة  
 منه وكلما اقتربنا لوسط ان نجد ان لقوة قد ضعفت حتى تكاد  
 تحجب عند الوسط تماما واذ قسمت تلك القطعة من عند وسطها  
 رجع الطرف الذي عند القطع ذا قوة قوية كم في الطرف الاولي  
 فوضحوا لنا كيف ضعفت القوة عند الوسط وقويت في الطرفين وكيف  
 قويت في الطرف المفصول بعد القطع ا بالقطع تغير وضع الاجزاء  
 مع ان وضعها لا يتغير باقوى العوامل الخارجية ام الامر كان لغير

ذلك وايضا اذا لمس المغناطيس قضيب الحديد او الفولاذ من  
 طرفه وتمغنط القضيب فلا بد ان تكون القوة في الطرف الاخر  
 من ذلك القضيب تامة واما القوة في وسطه فهي قريبة التلاشي  
 فهاذا نقولون ان الحركة وتغير وضع الاجزاء قد وصلا الى ذلك  
 طرف عن طريق غير الوسط ام مرا على الوسط فضعفا عنده  
 ثم قويا بعد مجاوزته وما الذي اعاد لها تلك القوة بعد الضعف  
 ورابعا نقولون ان المغناطيس يفقد قوة الجذب عند حصول الزلزلة  
 ثم تعود اليه بعد مضيتها وعلى ذلك عملت الآلة التي تنبه على قرب  
 حصول الزلزلة فيحترس منها فاوضحوا السبب لتغير وضع الاجزاء  
 وتبدل الحركة عند الزلزلة وكيف كن ذلك ولم كان ذلك  
 والذي اراه انكم لا تقدرون على اجوبة شافية عن تلك الاسئلة  
 التي تقدمت بل غاية ما تنتهون اليه ان تقولوا هكذا خاصة  
 المغناطيس لها تلك الاعمال واقول لكم ان اتباع محمد عليه السلام  
 يقولون ايضا هكذا خاصة المغناطيس لها تلك الاعمال اذا شاهدوها  
 وبرهنت عندهم ولكن يسالونكم من الذي خصصها بذلك أحركة  
 الاجزاء بما ينشأ عنها من ترتيب وضعها تعمل تلك الاعمال الباهرة  
 التي عجزت عقولكم عن تعليلها بما يقنع العقل ام الذي خصص  
 ذلك التخصيص وانتم تلك الاعمال هو القادر العليم والمريد الحكيم

اي الامر من احق ان يعتقد ( انصفوا ) وبالحق ان المغنطيس من  
 اعجب الاشياء وفوائده من احسن افوائد واكل افوائد اذ  
 الابرمة المغنطيسية سلكت البحار والقفار وامن السفار من الاخطار  
 اذ هي المرشد الامين والهادي المبين فسمعان من هدى الانسان  
 سبل الرشاد بقطعة معدن من دواني الجماد

ورى من كائنات الارض النبات ذلك العالم الذي اشتمل على  
 لعجب والغرائب وحير الالباب بما اودع فيه من نظام المحكم  
 والاسرار والحكم واغرب شانه وكل شؤنه غريبة كيفية تثيله لاجزاء  
 لارض والماء والهواء لبنيته وتطويرها باطواره بين هذه الاشياء  
 عديمة النمو والحياة اذ نراها قد دخلت في تركيب النبات فنقلبت  
 جسم ناميا متغذيا ذا حياة نباتية مكتسبا خواص لم تكن له من  
 قبل ثم ننظر الى ذلك الجسم النباتي فنراه من وجه عدم الارادة  
 فقد الادراك اشبه شي بالجماد وننظر اليه من وجه اخر فنراه  
 قد ضرب بعروقه في بطن الارض لتناول الغذاء فهو وان لم يسمع  
 على اقدامه كالحيوان في طلب رزقه ولكن يبلغ في اطن الارض  
 ما لا يبلغه الحيوان وتري اغصانه تنعالي او يتعرش بشوكه ولبلبه  
 على المرتفعات لينتفع بنور الشمس كالحيوان المتسلق على الاشجار  
 لطلب الاتمار وبينما نقول انه لا يتغذى الا باجزاء الارض والماء

والهواء نرى منه نباتات المفترسة وهي التي تنبت في غيرها من  
 لنباتات وتتغذى بعصارتها كما يعيش بعض الحيوان على بعضه  
 ومنها ما احتوت أوراقه على عصا يغري الذباب ان يسقط عليها فاذا  
 سقط على ورقة منها احسنت به وانطبقت عليه ولا تتركه حتى  
 تمتص رطوبته ثم تتركه ميتا لم يبق منه سوى القشر فهذا نبات  
 يتغذى بحيون اخذا بثر العالم النباتي الذي يتغذى به العالم  
 الحيواني وينتري ان النبات لا بد ان تعلق جزوه اما في  
 الارض واما في بنية غيره من النباتات التي يفترسها رى النباتات  
 الهوائية وهي اعشاب لا اصول لها في التربة تعلق على غيرها وتناول  
 غذاءها من الهواء ومن عجيب امرها ان زهرها قد يشاكل الفراش  
 والشمل وغيرها من انواع الذباب واذا حركها الهواء يظنها الراي  
 مرشا يحوم على الاشجار او محلا يسمى في جنى العسل من الازهار  
 ومن ازهارها ما يشاكل الرتيلاء ومنها ما يشاكل الانسان الى غير  
 ذلك من الصور المختلفة ومما نظرت به بعيني وان كان ليس من  
 النباتات الهوائية بل ينبت من بصيلات في الارض نبات يحمل  
 زهرة هي صورة طير اصفر براس وعينين ومنقار وعنق وصدر  
 وجناحين منتشرين بعض الانثى منتصب القائمة كما ينتصب  
 الديك وعند اسفل بطنه صورة نحلة بلون سنجابي واضحة فمها بطنه

كأنها تمتص منه شيئا وهي ذات راس وعينين وظهر منقوش  
 وجناحين ممتدين من اصل فخذي لطير فهم مشتركين بين ان  
 يكونا فخذين له وجناحين لها وكل تلك الاعضاء التي فيها واصحة  
 بينة لانها تقارب الاعضاء مجرد مقارنة منظر يستوقف لطرف  
 ويشهد بوحدانية خالقه وقدرته واحكامه وتوجد هذه الزهرة في  
 بركة بيروت في محل يقل له ظهور الاترفية ويسمى بها بعض اهل  
 تلك الجوار بزهرة الطير وبعضهم بزهرة شجرة وقد وجدت بعضهم  
 يعمل لتكون تلك الازهار على صورة الحيوانات بتعليق واهية  
 فاطلب منهم تعليل تكون هذه الزهرة بما يقنع العقل ولا اراكم  
 تقدر على ذلك ولا اري مقنعا للعقل الا حالة تكوينها على صنع  
 القادر المريد الحكيم العليم لاعلى حركة اجزاء المادة ولا على ناموس  
 لتباينات ولا على امتثال ذلك من الامور العمياء الصماء البكماء  
 وبينه نرى ان بعض النبات لا يحس باشد الامامات ونحكم بان  
 من جملة الفوارق بينه وبين الحيوان الاحساس في الحيوان دونه  
 اذ نرى النباتات الحساسة ومنها السنط الحساس الذي اذا لمس  
 او حرك احس وانضمت وريقاته وتشج سائر اوراقه ومنه النبات  
 المفترس للحيوان الذي تقدم ذكره فانه يحس بوقع الذباب عليه  
 فيمسكه ويمتصه وبينما نرى ان لنبات لا يتحرك الا بعد عمل خارجي

كالهواء والحيوان اذ نرى النبات المتحرك بنفسه لغير قسر ظاهر  
فهذا لنبات يتحرك بنفسه حركات يرسم بها في الهواء مخاريط  
هندسية فورقته مؤلفة من ثلاث وريقات اكبرها العليا في الوسط  
والصغريان تحتهما على الجانبين تتحركان مدة حياتهما ليلا ونهارا  
في الحر والبرد والشمس والظل والصحو والمطر لا تنقطع حركتهما  
ترتفع الواحدة منهما وتخفض الاخرى على التوالي بحركة مستديرة  
ومنه ما لا يتحرك ورقته الوسطى الا صبا حاويا ساء بخلاف الجانبين  
فان احدهما ترتفع والاخرى تخفض طول النهار وقلم انهم وجدوا  
على جانب نهر الكنج في الهند نباتا يتحرك وريقاته كذلك ستين  
حركة في الدقيقة فهو ساعة حية نامية لا تقف ولا تكاف صاحبها  
تنبأ من النفقة ومشركو الهند يقدسون هذا النبات وينسبون  
اليه قوة آلهية وما هو الا شاهد على انفراد خالقه بالربوبية ومنه ما  
يتحرك زهره مع حركة الشمس في قبة الفلك وهو كثير في بلادنا  
ويسمونه بالفلك وبعابد الشمس لان زهرته المستديرة الموائمة  
من دوائر بديعة الاصباغ محكمة الصنع محاطة باهداب خيوط  
الحرير وفي وسط نوع منه شي كعقرب الساعة تستقبل تلك الزهرة  
الشمس في اول شروقها ولا تزال تتحرك لاستقبالها كلما ارتفعت  
الشمس لقبة الفلك حتي تبلغ الهاجرة فتكون تلك الزهرة حينئذ



سطحية الوضع ثم كلما مالت الشمس الى المغرب مالت معها حتى  
 تفرقها في المغيب فسبحان المبدع الخبير ثم في نبات النبات ما  
 يعجز الافكار ويشهد بان مبدعه فاعل مختار لا يحكم عليه باموس  
 ولا تدخل قدرته تحت تحديد ينبي عن الاضطراب وعدم الاختيار  
 وذلك اما ترى منه ما يبلغ من الكبر والارتفاع مبلغا يفوق الحد كما  
 في ارض لبنان وام الاجمة التي توجد في اميركا طولها ثلاثماية قدم  
 واربعماية قدم وقطر بعضها عند الارض ثلاثة عشر قدما وسنك  
 قشرها ثمانية عشر قيراطا ومن استجارها ما جوف ساقها وطرح  
 فكان افارس يدخل جوفها منتصبا على صهوة حصنه فلا يمسه  
 وبعض الاستجار في اسكتلندا بلغ محيطها تسعين قدما وحسب  
 عمرها بمقابلتها باصغر اشجار نوعها فكان خمسة الاف سنة وفي  
 كاليفورنيا شجرة صنوبر طولها ثلاثماية قدم ومحيطها ثلاثون قدما  
 وعمرها ستة الاف سنة واغرب من ذلك كله شجرة عندم في احدى  
 جزر كناريا في لاقيانوس الاتليتيك لا يحيط بساقها عشرة رجال  
 يمدون ايديهم حولها بمس كل منهم انامل مجاوره بانامله وقد مر  
 على اكتشاف تلك الجزيرة ما يقرب من اربعماية سنة ولم يتغير  
 منظر تلك الشجرة فان نمو هذا النبات بطيء كما يشاهد من نمو  
 صفاره فكم مر عليها من القرون قال بعضهم الي اقول انها كانت

نتمو منذ قرون كثيرة قبل خلق الانسان ونرى من النبات عالم  
 على غاية الصغر قد اظهره المكركوب وذلك كالطحلب الذي  
 يعلو وجه الماء والغفيرة التي تلتصق بالجدران وغيرها فكل ذلك  
 يظهر تحت المكركوب كانه بستان او مرج او غابة كثيفة تحمل  
 مع صغرها ودناؤها زهرا وبررا ينتشر مع الهواء من جملة الهباء  
 ويقع على الجدران وغيرها فاذا وافقته الاحوال استفرخ ونما وزهر  
 وبزر واليمين المجردة لا يراه الا كالغبار الاخضر ونرى من النبات  
 ما يتقابل فيه الاصداد ففي اختلاف اشكاله واشكال اوراقه  
 وازهاره وثماره وبزوره وروائح وطعمه والوانه ومنافعه ومضاره  
 ما يفوق الاحصاء فمما الشجر والنجم والعشب والصيفي والشتوي  
 ولربيعي والخريفي والسهلي والجبلي والمكثفي بماء المطر والمحتاج الى  
 سواء والمختص باقليم والذي يعيش بكل الاقاليم ومن اوراقه  
 المستدير والمستطيل والمسنن والعريض والرفيع ومع اشتراكه  
 في لون الخضرة فمخضرتها مختلفة لانجد خضرة نوع تشبه خضرة  
 نوع اخر وازهاره اكثر اختلافا وافر نبيانا في الاشكال والالوان  
 فمنها المستدير والمستطيل والمفرد والمضاعف واشكال شتى لا تحصى  
 ومنها الابيض والاحمر والاصفر والازرق والاخضر والمنقش بابدع  
 النقوش والمجتمع فيه الضدان او الاصداد من الالوان وروائح

من ابداع الخواص فمنها المستطبة التي تنعش القلوب والمستكرهة التي  
 تميم النفوس ويكفي بالتذنيه على اختلافها ان لا يجد رائحة زهرة من  
 نوع تشبه رائحة زهرة من نوع اخر تمام الشبه واختلاف اثماره باشكالها  
 واولانها وروائحها وطعومها وقدرها ما يتيه العقل في تيممه فممن لكبير  
 والصغير والعريض والطويل والمستدير وكروي والمحدب والمسنن  
 وغير ذلك ومنه الاحمر والاصفر والابيض والاسود والاررق  
 والمستقش وغير ذلك ومنها ذو الرائحة التي لم توجد في رهره ولا  
 ورقه من كل رائحة ركية واخرى على الانوف يليه ومنها الخلو  
 والحامض والماز والمرومخو ذلك من الطعوم التي لا تستقصى ومن  
 غريب مر لا تراك ترى قشرها طعم ولون ورائحة لا توجد في  
 اللب وفي اللب من ذلك ما لا يوجد في البزر وفي البزر من ذلك  
 ما لا يوجد في كامل اجزاء الشجرة ومن الاثمار ما يحتوي على البزور  
 لمختلفة لاشكال والروائح والطعوم والالوان ومنها ما يخلو عن  
 بزور ومنها ما هو مغلف بغلاف او اكثر ومنها ما يس كذلك  
 ومنها صغير واصله شجر كبير كالجميز ومنها ما هو كبير واصله من  
 الاعشاب كالبطيخ ومن النبات ما يعطي ثمرته بشهر او اقل ومنه  
 ما لا يعطي ثمرته الا بعد سنين ومنه ما ينتفع بعرقه او اصوله او ورقه  
 او زهره او ثمره او بزوره او قشره او عصاره وما ينتفع منه بشيئين

او اكثر من ذلك وما ينتفع منه بجميع ذلك ومنه ما اصله نافع  
 وثمره ضار او ورقه او زهره ومنه بالعكس فيجتمع في النبات الواحد  
 الداء والدواء وبالاختصار نرى الشجرة الواحدة قد تتحالف  
 خواص عروقها وساقها وقشرها وورقها وزهرها وثمرها وبزورها فلا  
 تجد خاصة من تلك الخواص تنطبق تماما على خاصة اخرى منه  
 وكل انواع النبات تسقي بماء واحد وقد تنفذي بتربة واحدة  
 وتمتص ما يلزمها من هواء واحد واعضاؤها انما هي قسمان اعضاء  
 النمو وهي الجذور والسوق والورق واعضاء التناسل وهي الزهر  
 والثمر والبزير ثم انه من هذه الاعضاء البسيطة القليلة العدد  
 تتألف الالوف من النباتات البالغة بحسب ما وصل اليه احصاء  
 النباتيين ما ينوف عن ثمانين الف نوع وهي التي تكسو جبالنا  
 وتلوانا واوديتنا وحدائقنا خضرة وتزينها بازهارها وتملأ مخازننا  
 فواكه وحشوبا وتلبس اجسادنا وتمرير يوتنا وسفننا وتعالج امراضنا  
 وتشعل نيراننا وتحفظ امنعتنا وتفعل وتفعل الى ما يكبو في مضمار  
 احصائه القلم ويرني اللسان بالبكم اكل تلك الصور وجميع تلك  
 الاطوار وترتب تلك المنافع وظهور هاتيك الاسرار مع اتحاد  
 اصل المادة واتفاق جميع الاسباب الجوهرية يكون مصدرها حركة  
 اجزاء المادة مع الضرورة العمياء او الصدفة الصماء او النواميس

لتي لاتعلم ولا تشاء ام ذلك كله من ابداع مبدع قادر وحكيم قهر  
 وعليم يعلم بما صار وبما هو صائر نعم ان جميع تلك الغرائب وعموم  
 هديك العجائب ترفع اعلام الشهادة بن للعالم آلهما عليهما وصنعا  
 حكيم يخلق ما يشاء ويفعل ما يريد ثم ان النبات وان كان كل  
 نوع منه نعمة انعم بها الخلق سبحانه على خلقه ولكن بعضه تعظم فيه  
 النعمة وتسمو فيه المنة وان يكن كل فرد منه غريبا ولكن قد  
 يكون بعضه اعرق في الغرابة فلنذكر من ذلك طرفا بتفصيل  
 فنقول من النعم المستغربة في عالم النبات شجرة الخبز في جزائر  
 لبسفيك تحمل ثمرات كروية قطر اصغرها اربعة قرايط وقطر  
 اكبرها سبعة وثقلها اربعة وعشرون درهما وهي تنحى مدة ثمانية  
 اشهر متوالية من كل سنة وهي خبز لاهل تلك الجزائر يقتاتون به  
 كما تقتات بالخبز الصناعي وهو جل طعامهم اعدده لهم لبري ته لي  
 من دون عناء ما تكايد في تدبير خبز وفي هذه الشجرة منافع  
 اخرى فموادهم من اخشابها وثيابهم من قشورها وقواربهم من  
 سوقها ومن ذلك شجرة الحليب وهي شجرة يوجد منها في الهند ما  
 يسمى هياها يخرج سائفا فيخرج منه حليب جيد اختر من حليب  
 البقر وفي برازيل شجرة منها تسمى (ما سارندوب) تزهر في شباط  
 وتثمر ثمرها طعمه كشراب الليمون ويستخرج من سائفا لبن ابيض

شهي الخمر من حليب الماشية يتغذى منه السكان ويتخذونه جل  
قوام حياتهم ومن ذلك شجرة لقشدة وهي شجرة هندية وافريقية  
تحمل ثمرها له كالقشدة قواما وطعما يبقى شهورا في البلاد الحارة  
في الانية ولا يتغير لونه ولا طعمه ومن ذلك شجرة الدرنجيل اي  
المجوز الهندي فان منافعا قل ان تحويها شجرة فقد قيل انه يتخذ  
من جوزها قبل نضجه شراب وبعد نضجه ما يحكي الحليب وتطبخ  
اوراقها كالخضر ويتخذ من عصارة ازهارها سكر ومن اخشابها  
وقشر جوزها اوان وصعون وجفان وتشاد من اخشابها ايضا  
البوت وتسج من اوراقها حصر ومظلات ويتخذ من خيوط الايام  
ثياب ومناخل وقلوع وحبال ومن دهن جوزها زيت ومن نشارة  
اخشابها حبر للكتابة ومن اوراقها قراطيس للكتابة ايضا وشجره  
النخل لا تنقص كثيرا عنها في وفرة المنافع فترى ثمرها يؤكل زهرا  
وبسرا ومذنبا ورطبيا وتمر وهو فاكهة وقوت وذخيرة وينتفع  
باخشابها وجريدها وعراجينها واليا لها حتى بنواها فيطحن ويجعل  
قوتا للجمال فسبحان المنعم المتفضل على عباده بفرائب نعمه وعجائب  
منه القادر على تنويع الانواع وتطوير الاطوار وخاتمة الكلام  
في عالم النبات ان نقول ان احق الناس بالاستدلال بشؤون النبات  
على وجود الصانع القادر العليم الحكيم هم العلماء النباتيون الذين



ملؤوا المجلدات في شرح احواله وشؤونهم فترام قد خاضوا في  
البحث عن كيفية استفراخه ونموه والتغيرات التي تطرأ عليه  
من اول زرعه الى ان يبلغ غايته وعن كيفية تناسله وتلقيحه جنينه  
بمادة الملقاح التي هي كمنى الحيوان وعن تشرح ابيه جذوره وسوقه  
واغصانه واوراقه وبراعمه وازهاره وثماره وبزوره وعن اعضاء  
كل منها ونظامات قيامها فيه وخواصها ووظائفها ومنافعها وتقلباتها  
وعن مدد حياته واختلاف انواعها وعن انقسامه الى صفوف  
وعيال واسباط واجناس وانواع وتباينات وافراد الى غير ذلك مما  
يجير العقول ويدل على عظمة قدرة خالقه وحكمة مصوره جل وعلا  
فتبارك الله رب العالمين فهؤلاء العلماء يكاد العقل لا يصدق بوجود  
طبعيين منهم منكرين للخلق سبحانه كيف وقد اطلعوا على  
تفاصيل هذا العالم ودقائق صنعه المحتاجة الى صانع قادر ومدبر  
حكيم عليم

ثم يرى العالم الحيواني من سكان هذه الارض ذلك المصنوع الذي  
بلغ اعلى منازل الغرابة واسى درجات الاحكام والاتقان بينما  
نرى النبات الذي مثل بالغذاء والنمو المواد الجهادية الى بنيت  
لنباتية ناجما على وجه الارض اذ نرى الحيوان قد التقمه وسلمه  
لآلة فمه فسحقته وهضمته بالسحق ومزجه باللعب ليحصل به بعض

الهضم ثم ازدردده الى معدته وامعائه فمضته اتم الهضم بسبب الحرارة  
 والعصارات المفررة هناك واستخلصت منه المادة المغذية وجرت  
 هناك اعمال تختار عندها لعقول ثم انتقلت تلك المادة المغذية  
 الى اعضاء سوى المعدة والامعاء واخذت تنطور باطوار بسبب اعمال  
 تلك الاعضاء فلبست صورة الدم ثم بعد تنظيفها بالدورة الدموية  
 اخذت تنوزع على جسد الحيوان فدخلت اقسامها في بنية كل  
 عضو منه عوضا عما يتحلل من ذلك العضو ولبست حصاة منها صورة  
 منى الحيوان وبزوره ثم بعد التلقيح لبست صورة علقية ثم مضغية  
 ثم اخذت تنصور وتتشكل وتنمو لها اعضاء يقوم كل منها بوظيفة  
 الى ان يكمل تكوينها كالحيوان الذي تطورت تلك الاطوار داخل  
 بنيه وحلت فيها الحياة الحيوانية الحساسة فكانت حيوانا طبق  
 اصله سميعا بصيرا تادما ذاتا لا ماس ثم يفصل عن اصله وياخذ في  
 السعي على رزقه حسب نوعه وقد تنموفيه قوة الادراك على قدر  
 ما يحتاج اليه في تدبير معيشته وقد تزيد عن ذلك بمراتب حتى  
 يصير ذلك الحيوان عاقلا عالما وحكيما مدققا يحول فكره في كل  
 شي ويتصرف في كثير من الكائنات في هذا العالم فتبارك الخلاق  
 العظيم الذي ينشئ هذا المصنوع من الماء والطين وهذا المخلوق العجيب  
 مع اشتراكه مع النبات في بعض الخواص كالنمو والاغذاء والتوالد

قد فارقه في ان له ادراكا واحساسا بحواس ظاهرة وباطنة ليست  
 في لنبات وفيما هو اعظم من ذلك كله وهو القوة العقلية التي  
 يستدل بها ويستنبط ثم هو ينقسم الى اجناس وانواع واصناف  
 متفاوتة اشد التفاوت في صفاته فمنه ما بلغ غاية عظمة في الكبر  
 كالنيل الذي علوا الكبر منه اثنتا عشرة قدما ومنه الصغير جدا حتى  
 لا يرى الا بالمرسكوب الذي اظهر عوالمه المتوعدة في الصغر فتلك  
 مخازن الحفية تسعى النقايات لاسها اكتشفت اولاي ندعة  
 الاعشاب ومع ان الوفا وربوات منها تسبح في فطرة من الله دون  
 ان تزدحم او تتصادم فلها الحياة وكل آلاتها وهي اجناس وانواع  
 وصنوف وصور مختلفة فمنها النقايات العصفورية التي يجتمع منها  
 حلق كثير لا يحصى على وجه البحر فتسمع وتنفق كسيل من نار وكلها  
 لاتم ليلا ولا نهارا ولم ترقط في حال السكون الا قبل خروجها  
 من جرائمها وقد تبين من بحث علماء الحيوان ان مائة وستين  
 مليونا من صغارها لم تبلغ ثقل قمحة واحدة وان في قطرة واحدة  
 من الماء ما يزيد عن كل اهل الارض من البشر وراقبوا بعضها  
 فرؤا الواحدة منها قد تلد الوف الالوف في زمن قصير ثم ان  
 لتلك النقايات اعضاء كثيرة مختلفة وعندها معرفة في طلب  
 معاشها وميل الى ما يلائم ونفور عما يضر ونباهة تنقي بها الاخطار

ولا يصدد واحدها صاحبه او يزاحمه مع ان الوفا وملايين وربوات  
تسمع في قطرة واحدة من الماء كما قدمنا وهي سرية الحركة جدا  
والغاية في صغرها ما ذكره بعضهم ان نوعا منها لا يزيد الواحدة منه  
على جزء من الف جزء من الشعرة ولكل منها اعضاء خادمة  
لحياتها فتبارك الخلاق القدير ومن الحيوان ما يعيش عمرا طويلا  
وما يعيش عمرا قصيرا وقد تحالف في مدد اعمارهم تحالفا غريبا  
واختص كل منه بمدة لا يصل العقل الى علة ثبوتها له على وجه  
قطعي فنرى الحيوانات الجماء تعمرا اكثر من القرناء والجرثومة اكثر  
من الحبابة والمائية والبرية اكثر من الهوائية لكن الرخمة والنسر  
والبيضاء والغراب تعيش قدر ما يعيش الانسان وما اشتهر ان  
النسر الذهبي يعيش مئتي سنة والسلمخاة مائتين وعشرين والفيل  
اكثر من مائة سنة والضفادع البرية والمائية اطول حياة من سائر  
الحيوانات التي تعدلها في الحجم وقد راقب بعضهم صفدعاست  
وتلاثين سنة ولم يظهر شي من علامات لكبر فيه والفرس يعيش  
غايبا ثلاثين سنة ولم يعلم ان فرسا بلغ الستين وان معدل عمر الخنم  
خمس عشرة سنة ومعدل عمر الكلب عشرون وهكذا لكل  
حيوان من كبير وصغير عمر يخصه ولم يتوقف طول اعمارها وقصرها  
على المسكن والمعيشة او كبر الجسم او صغره ولا على غير ذلك كما

رايت فاذن لابد لها من مخصص خصص كل منها بعمره الذي  
 جعله له وهو الخاق الذي ابرزها من الدم وتخصص من القدم  
 بفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ومن الحيوان ما يعيش في الهواء وما  
 يعيش في الماء وما يعيش على سطح القبراء وما يعيش في اثنين من  
 ذلك ومنه ما يمشي على قدميه ويداه آلتان لاعماله وتناول غذاءه  
 اوها جناحان يركب بهما من الهواء ومنه ما يمشي على اربع ومنه ما  
 يمشي على اكثر من ذلك حتى يبلغ عدد العشرات كالخشرة المسرة  
 ام اربع واربعين ومنه ما يمشي على سطنه بواسطة الفلوس التي  
 عليها ويتسلق الاشجار والجدران وذلك كالحية ومنه ما يتناول  
 غذاءه بيديه وما يتناوله بفمه وما يتناوله بمنقاره وما يتناوله بانفه  
 كالفيل وما يتناوله بلسانه كالخرباء التي تمد لسانها الطويل المبتل  
 بمادة لرجة تخطف به الذباب وامثاله من الهواء ومنه ما تنقب بيوضه  
 في داخل جسده عن جنينه ويتم خلقه فيه ثم يلده كالكثير  
 لحيوانات اللبونية ومنه ما تخرج بيوضه منه ثم يفقس جنينه فيها  
 مهيا له داخلها جميع ما يلزم له من الغذاء وذلك كالطير وبعض  
 الحيات والحردون ومنه ما لا يتم تلقيح بيوضه بمنى ذكره الا اذا  
 وصل المنى اليها داخله محفوظا من الهواء وان لحقه الهواء فسد  
 ومنه ما يلقي ذكره منه على بيوضه بعد ان تلقيها انثاء خارج

جسدها وذلك كبعض الاسماك فلا يفسد منه بالهواء ولا بالماء  
 ومنه ما يرضع اولاده بما بعده الخالق من الحليب في ثدييه او اثديته  
 التي تكون على عدد اولاده غالبا ومنه ما يزرق اولاده زقا كالحمم  
 ومنه ما يسعى باولاده ويدلم على اقواتهم كاللدجاج ومنه ما يشترك  
 في تربيتهم الذكر والانثى منه وذلك عندما تكون اولاده غير قادرة  
 على السعي في اول ولادتها وذلك كالعصافير والحمم والانسان لان  
 انفراد الواحد بالتربية مع سعيه لرزقه ايضا يكلفه فوق طاقته ومنه ما  
 تفرد الله بالتربية وذلك عندما تكون اولاده قادرة على السعي  
 مع امها كاللدجاج والحجل ومنه ما يبني الاعشاش لاولاده بكيفيات  
 غريبة ام نقر في الاشجار واما عمارة بالطين واما غير ذلك ومنه ما  
 يحملهم على ظهره كالحيوان الآكل النمل في اميركا او يحملهم في  
 جراب عند بطنه يخرجهم منه وقت حاجة السعي على القوت  
 ويدخلهم فيه عند المنام وهو حيوان في اوستراليا ومنه ذو المخرج  
 الواحد تشترك فيه فضلاته ويوضه ومنه ما ليس كذلك ومنه ما  
 سفاده في وقت معين لا بعدوه ومنه ما سفاده لايعين في وقت  
 ومنه ما يعلا انشاء عند السفاد ومنه ما يدبرها ومنه ما يلصق جنبه  
 بجنبها ويحاكها حتى تلقي بيوضها وهو يلقي منه على تلك  
 البيوض فيلقحها وذلك كبعض الاسماك ومنه ما يوضه تحاكي



بنقوشها الوانه كالجلجل وبعض الدجاج الهندي المسى بين  
لناس بدجاج فرعون فان ييوضه محططة بالوان تحكي ريشه ومنه  
ما ييوضه بيضاء او بلون اخر غير مشوب بغيره لانه تحكي ريشه في  
شيء ثم ان ييوضه مختلفة لانتكال والهيئت والمقادير فمنها الكروي  
والمستطيل والكبير والصغير وغير ذلك ومنه ما يلد الواحد ومنه  
ما يلد الكثير حتى يباع عددا عظيم ومنه ما يكسى جسده بالريش  
الذي يحفظه من الحر والقر ويناسبه في طيرانه بتكوينه المحكم لتنظر  
الى ريش الجناحين للطائر حيث لابد من امتداده مقدارا كافي  
لحمل جسده في الطيران فقد جعلت اوائله الثينة مفرغة لتخف  
عليه في الطيران ولكن مع تفرغها قد جعلت مادتها صلبة لدنة  
تعمل الفواعل ولا تنقص بسهولة وجعلت اواخر هذا الريش  
مملوءة بمادة لينة خفيفة لا يثقل حملها ذلك تدير عجيب تجزم عند  
مشاهدته العقول بحكمة صانعه سبحانه ومع ذلك فقد اعطى الطيران  
غير ذي الريش وهو حيوان مكسو بالوبر ويطير بجناحين مكوّنين  
من جلد رقيق ويخالف بقية الطيور ايضا بانه ذو فم باسان واكف  
صغيرة نابتة على جناحيه وذلك هو الحفش الذي له خواص  
الحيوانات اللبونية فيشابهها في هيكله ومنه وتوالده وارضاعه  
وبحالتها بانه يطير في الهواء كسائر الطيور فسبحان من لا يحكم عليه

في مصنوعاته ناموس ولم تقصر قدرته على طريقه واحدة من طرق  
 العمل فيلزمها ولا يتجاوزها الى غيرها بل يفعل ما يشاء وينوع  
 مخلوقته على ما يريد ومنه ما هو مكسوف بالصوف او بالشعر او بالوبر  
 او بالعظم كالسحفاة او بالقتور الغضروفية ومنه ما ليس عليه الا  
 الجلد والبشرة ثم في اختلاف هياكله واشكاله ما يدهش العقول  
 فمنه لطويل والمستدير ونصف لكره ومنه طويل اليدين قصير  
 الرجلين كالطرافة ومنه بانعكس كالارنب ومنه قصير العنق ومنه  
 طويله حتى ان بعضه يلف عنقه كما يطوق الحبل وذلك كطائر  
 اكبر من العصفور يوجد في بلادنا ومنه ذو العينين ومنه ذو  
 لعيون كعض العناكب ومنه ذو الذنب ومنه ذو الالية ومنه  
 مستطيل الاذنين ومنه مستديرهما ومنه ذو الحافر وذو الظلف  
 وذو الحنف وذو القدم وذو البرائن ومنه ذو الكرش لحزن كمية من  
 الطعام النباتي الذي يحتاج الى كمية كثيرة منه لكفاية الغذاء  
 وذلك في اكلة النبات ومنه ما ليس له الا المعدة لان غذاءه  
 الحيواني يكفي منه لتغذيته كمية قليلة ومنه ذو الاسنان الصالحة  
 لتمزيق اللحم الذي يكون غذاءه ومنه ذو الاسنان التي تصلح لقضم  
 النبات الذي هو غذاؤه وان في تكوين الاسنان لاسم في الانسان  
 وترتيب وضعها لعمرة لاولى الابصار فقد وضعت القواطع منها

في مقدم الفم محددة صالحة لقطع ما يحتاج لقطعه ويكتنفها  
 الاثياب مرآسة تصلح للكسر والتفتيت بحسب شكلها الذي يحكي  
 شكل المعاول وقد اكتنفتها الاضراس مستورة عن النظر مكونة  
 على شكل تصلح به للسحق والطحن وانظر لو خولف هذا الترتيب  
 فوصفت الاضراس في مقدم الفم واخرت القواطع . اذا كان  
 ينشأ من عسر تناول لغيره وماذا كان في منظر الفم من ابشاعة  
 فسبحان الحكيم الخبير ثم في اختلاف سلاح الحيوان ما يبرر الالب  
 فمنه الخالب والاثياب والقرون والخرطوم والذبان والسم الذع  
 ولفس الكربة كما في الظربان وفي اختلاف تحصيله ررقه واحتيله  
 عليه لاسيما الحيوان الاعجم عبرة لمن يعتبر فمنه ما يخرج من جسده  
 مادة ويمسكها شبكة ينصبها لمثل الذباب ليعلق بها فيفتسه وذلك  
 كالعنكبوت ومنه ما يحفر قلبيا في الرمل ويستتر في اسفله فاذا  
 وقع فيه حيوان من نوع صيده اقتصره واذا وقع فيه ما لا يصلح  
 لغذائه دفعه بحركة عجيبة تخرجه الى خارج القلب وذلك كحيوان  
 صغير يوجد في الرمول يسمى البعض باسد الثمل ومنه ما يخطف  
 الحيوانات الصغيرة الطائرة في الهواء مثل الذباب وذلك كالخفاف  
 ومنه ما يحفر الارض للوصول الى رزقه ومنه ما يتسلق الاشجار ومنه  
 ما يفوس في البحار ومنه ما يطوف في القفار ومنه ما يقف في باب وكر

صيده ويفسوفساء كريبها حتى يميته بذلك ثم يأكله وذلك كالظربان  
 مع الضب واختلاف اقواته وكيفية تناوله لها وادخاره اياه امر  
 في الغرابة عريق فمنه ما يقتات بالحبوب ومنه بالاوراق ومنه  
 بالاثار ومنه بالبحوم ومنه بالحشرات ومنه بانفس القوت ومنه باخشه  
 واقذره وانجسه وذلك كالخنزير الاهلي ومنه ما ييلع قوته بلعاً ومنه  
 ما يمضغه مضغاً ومنه ما لا يدخر قوتاً ومنه ما يدخر قوته في الصيف  
 لاوقات الشتاء وله تدبير عجيب في ادخاره وذلك كالنحل والنمل  
 وهذا الاخير اذا لحق ذخيره رطوبة الارض اخرجها في الصحو  
 الى نور الشمس حتى تنشف ثم يخرق الحبة التي يدخرها حتى  
 لا تنبت من الرطوبة وقد يخرق بعض الحبوب اكثر من خرق  
 لادراكه ان الخرق الواحد لا يمنع نبتها وذلك كحبة الكربرة فسبحان  
 الهادي المبين ثم في اختلاف الوانه ما يبهج النظر ويحير الفكر فمنه  
 الابيض والاحمر والاصفر والازرق والاسود والمنقش بالالوان المختلفة  
 ثم نرى النوع الواحد منه متساوي الافراد في لون واحد او متساويين  
 في نقش واحد وذلك كالغراب والحجل وانواع من العصافير  
 ونرى نوعاً اخر مختلف الافراد في الالوان كالخيل او في النقوش  
 كالديجاج ومنه ما نقوشه منتظمة بكيفية واحدة كالنمر والطاووس  
 ومنه ما ليس كذلك كالديجاج والحمام والقطط والشيء بالشيء

يذكر قد سمعت عن بعضكم ايها الماديون يعلل انتقاش جلد النمر  
 به في القرون الغابرة كان يجلس تحت الاتجار المظلة قليلا فتصل  
 له اشعة الشمس من بين خلال اغصنها فتنتقش جلده بذلك  
 النقش فارجو هذا المعلن ان يعلل انه عن انتقش ريش الطاووس  
 باللون الذهبي والاخضر والازرق والعسلي والاسود والكحلي وغير  
 ذلك باتسكال منتظمة وتخطيط محكمة وعن انتقش ريش الديكة  
 التي لا يرى واحد منها الا بانتقش غريب عن كثير من افراد  
 نوعه وعن انتقش ريش الورور والحسون وامثال ذلك كثير  
 ولست اجزم بظلالان تعليل هذا المعلن لانتقاش جلد النمر اذ  
 ربما يكون السبب هو ما قاله بخلق الله تعالى كما جرت عادته سبحانه  
 بترتيب المسببات على الاسباب ولكني اريد منه ان لا يجعل الامر  
 طبعيا محض بل يرد كل تعليل الى فعل الخالق سبحانه وتعالى والا  
 فاني استعجزه بطلب تلك التعليلات ثم اقول ومما يقضي منه العجب  
 في الحيوان اختلاف اصواته ومناظره فمنه المطرب الذي يهيج  
 بصوته القلوب ومنه ذو الصوت المنكر الذي يهجم الاذان ومنه  
 الجميل الذي يستوقف الطرف كاطاووس والظرافة وبعض الديكة  
 وابدع الجميع جمالا واظرفها مثلا الحسان من نوع الاسان  
 فهناك دهشة النظر وحيرة الفكر والاخذ بجماع القلوب والسطوة

على أبواب ذوي الاحلام والسلطة على ابهة الجبابرة والحكام فهل  
عند القروء من ذلك عين او اثر لا وحق من زين العيون بالخور  
والجباه بالطرر ومنه ما تقشر منه الجلود وترجف القلوب كالرثلاء  
والثعبان والخنزير والسعدان ثم منه ما يختص بانثى ومنه ما ليس  
كذلك ومنه الذي يسعى لرزقه منفردا ومنه ما يسعى اليه  
متجمعا سرايا وهذا منه ما يكون اجتماعه على نظام الجمهورية ومنه ما  
يكون على نظام الملكية ويقيم الحرس ويقدم الدليل والرائد لله  
والكلأ واختلاف اخلاقه امر عجيب قد الفت فيه الكتب فمنه  
الجري والحيات وقريب الالفه للانسان وبهيدها وغير ذلك  
وكذلك اختلافه في القوة والضعف والصبر على عدم القوت وضد  
ذلك ومقاومة الفواعل الخارجية وعدم مقاومتها فمنه ما لو نخس  
بابرة في نخاعه الشوكي لمات في الحال وبطلت حياته كما قيل في  
الانسان ومنه ما لو قطعت ثلاث قطع راسه ووسطه وذنبه وتركته  
بعض ايام لرابت الراس قد نبت له بدن وذنب والوسط قد نبت  
له راس وذنب والذنب قد نبت له راس ووسط وكل منها قد رجع  
حيوانا والراس يصير كذلك قبل سواه وذلك كحيوان يسمى الهيدرا  
من الحيوانات الصغيرة جدا فكل هاتيك الاختلافات دلائل  
شاهدة بان صانع هذا العالم الحيواني لا يحكم عليه في صنعه ناموس



ولا تلجئه ضرورة الى التزام طريقة واحدة في ابداعه بل هو واسع  
 لقدرة والعلم والتدبير ينشئ نوعا على كيفية تكون كافية له في  
 معاشه وقيام نظام حياته كاملة في زينة مرآه وينشئ نوعا خرمه  
 بكيفية هي بالضد من الكيفية الاولى وتكون كافية تلك بكيفية  
 وكاملة ذلك الكمال تنبيه للعقول وايقظ للافهام انه فاعل مختار  
 لا يعجزه شيء ولا يعزب عن علمه غيب سبحانه وتعالى عما يقول الجاهلون  
 ثم ما في الحيوان من التركيب العجيب وتكون الاعضاء والحواس  
 لظاهرة والباطنة ووظيفة كل عضو منها واختلافات ابنتها ودقائق  
 صنعها وانطوائها على الفوائد الحمة والمصلح التي بنيت على الحكمة  
 امور تدهش الالباب وتثير الافهام وترشد كل لبيب على ان لهذا  
 عالم صاعا عليا ومدبرا حكيم قادرا على ما يشاء مبدعا ما يريد  
 ولذا ذكر بالاجمال بعضا مما اطلع عليه علماء التشريح والفلسفيا  
 لباحثين عن حقائق اعضاء الحيوانات وابنتها ووظائفها  
 ومنفعها والمقصود منها فنقول اذا نظرنا الى الحواس الخمس في  
 الحيوان لاسيما الانسان بمقدانها في اعلى طبقات الالفن واسى  
 درجات الاحكام ما وضعت الا لحكم باهرة وفوائد ظاهرة ولم يكن  
 حصولها بالصدفة ولا على وجه الضرورة شاهدة بان واهبها واسع  
 الاحسان على مخلوقاته

فابصر هو لقوة المودعة في العصبه المجوفة في العين المتصلة بالدماع  
 تؤدي اليه صور المرئيات فتدركها النفس ثم العين هي آلة رسم  
 لصور بواسطة النور وهي اكمل الآلات بصرية اتقاناً لانه قهراً  
 يعترها الخط الذي يعترى سواها من الآلات البصرية وتحكم  
 نفسها بنفسها لتحصيل الابصار جلياً وهي موضوعة في تجويف من  
 اعظم يسمى الحجاج ومولفة من ثلاث طبقات وثلاث رطوبات  
 مما يلزم لها من الرباطات والاوردة والشرابين والاعشية والعضلات  
 فالطبقات اولها اصلبة وهي غشاء لدن متين ظليل اي لا ينفذ  
 النور ولا يرى ما وراءه يحيط بباقي الصبقات وجميع الرطوبات  
 لوقايتها وحفظ نظام ترتيبها ووضاها الا ان في مقدمه قطعة شفافة  
 كزجاجة الساعة في شكلها في الثعديب من الخارج والتعمر  
 من الداخل ونزلة فيه كما تنزل زجاجة الساعة في حلقتها النحاسية  
 وهذه القطعة تسمى القرنية وثانيتهما المشيمية وهي ناعمة كالخمل  
 سوداء اللون ومتوسطة بين الصلبة والشبكية وثالثها الشبكية وهي  
 مكونة من انبساط العصبه البصرية التي تنشأ من الدماغ وتدخل  
 العين من مؤخرها والرطوبات اولها المائية وهي سائل صاف شفاف  
 موضوع في غرفة وراء القرنية ويحد هذه الغرفة من ورائها حجاب  
 مقبب من وسطه يسمى القرنية ولونها اسود او ازرق او اشهل او

غير ذلك ويسمى الثقب الذي في وسطها البؤبؤ وتأتيها البلورية وهي جسم لدن املس شفاف كالعندسة المحدبة من وجهيها وهي اكثف في الوسط منها في الجوانب وموضوعة وراء القرنية وتنتهي لرطوبة الزجاجية وهي جسم شفاف لزج كبياض البيض التي وتشغل ما بقي من الحلاء وراء البلورية داخل العين حتى تصل الى لشبكية ثم ان العامل يرسم صور المرئيات في العين هو النور الواقع على المرئيات والمنعكس عنها الى داخل العين والنور له نواويس قد فطر عليها بها ينقل الصور ويرسمها ولكن من مقتضى بعضها انه لو لم تدبر له الحكمة الالهية تدابير في تركيب العين لما تم الابصار ولكانت تشوش على العين صور المرئيات ويبان ذلك ان النور اذا وقع على جسم كثيف خشن انعكس عنه ورسم صورته على ما يقابله خصوصا اذا كان المقابل صقيلا ولكن اذا وصل النور الى المقابل على خطوط مستقيمة يرسم عليه لصورة غير واضحة لان اشعته كلما امتدت انتشرت وتباعدت خطوطها فيحتاج في رسمه الصورة واضحة على الجسم الصقيل المقابل ان تكون الخطوط عند وصولها اليه متجمعة ثم ان خطوط النور انما تجمع اذا مرت في جسم شفاف عدسي الشكل اي محدب الوجهين كالعندسة او محدب الوجه الواحد ومستوي الوجه الآخر او محدب الوجه

الواحد ومقعر الآخر ثم الخطوط المتجمعة بسبب مرورها في هذه  
 الاستكمال انما يكون معظم تجمعها في الوسط ولا تساويه اطراف هذه  
 الاستكمال في الجمع لاسيما اذا كان الوسط اكثف منها وكذلك  
 تتجمع خطوط النور اذا مرت على جسم شفاف كثيف بعد مرورها  
 في جسم اظف منه بخلاف ما اذا مرت في جسم كثيف ثم مرت  
 في جسم اقل منه كثافة فنما تبعد وتأخذ بالاتسار ثم ان النور  
 ينعكس عن كل الالوان الا اللون الاسود فانه يتشربه فلا ينعكس  
 عنه كما انه لا ينفذ الجسم الملون بالاسود وما يقربه وكل هذه  
 الالوان تمتصه وتحفقه واكمل في امتصاصه اللون الاسود ثم انما يرسم  
 لنور الصورة واضحة بعد تجمع خطوطه اذا كان الجسم المرسوم عليه  
 على بعد مخصوص من الجسم الذي انعكس عنه النور او من الجسم  
 الذي نفذ منه النور اذا تقرر جميع ذلك وعلمت ما ذكر من نوااميس  
 السور فلنشرح كيفية الابصار فنقول اذا وقع النور على المرئيات  
 انعكس عنها ودخلت خطوطه العين ورسمت على الشبكية صور  
 المرئيات وهي تودىها باحساسها الى الدماغ لكن بانعكاسه عن  
 المرئ تكون خطوطه مستقيمة ولوبقيت سائرة بدون تجمع حتى  
 وصلت للشبكية لكانت وصلت اليها منتشرة متباعدة فترسم  
 الصورة غير واضحة فدبرت الحكمة الالهية انه في اول ما يدخل

ايضا بواسطة الالوان فقد كان تعدد تلك الاوساط لحكمة اخرى  
 باهرة كما قل بعضهم وهي ان النور اذا نفذ من جسم شفاف محدب  
 انحل لوانه المعروفة في فن الطبيعيات وهي الوان قوس السماء  
 فتظهر الصورة التي ينقلها بنفوذ من الجسم المحدب ملونة بتلك  
 الالوان وهذا يسمى الخطأ اللوني وصنع الالات البصرية  
 يرفعون هذا الخطأ بضم جسم شفاف محدب الى الجسم الاول يحل  
 لنور عكس حل الاول فيعود الى لونه الابيض ويوصل  
 صورة غير ملونة ويرتفع الخطأ اللوني فعلى ما يقول ذلك البعض  
 ان من جملة حكمة الذي تعالى في تعدد تلك الاوساط المذكورة  
 وعند الاكتفاء بامر واحد منها يجمع الاتعة دفعة واحدة دفع  
 ذلك الخطأ اللوني فذا نفذ نور من قرنية متلا ونحل لوانه  
 تحله بقية الاوساط الجامعة لخطوطه من المائية والبلورية والزجاجية  
 عكس . حلته قرنية فيعود الى لونه الابيض ويرفع ذلك الخطأ  
 هكذا ينزل لبعض وهو قريب من الصحة اقول اهم قولوا ان مقتضى  
 التجمعات التي تتجمعها خطوط النور بواسطة ما مرت فيه من  
 لقرنية والمائية والبلورية والزجاجية ان لاتصل الى الشبكية الا  
 وقد تقسعت وصارت الاشعة المنعكسة من اعلى المرئ واقعة على  
 طرف الاسفل من الشبكية والاشعة المنعكسة من اسفل المرئ

الوسط لان وسط البلورية اكثف من اطرافها وقد جعل الحكيم  
 الخبير تلك البلورية تحت ارادة الناظر ايضا بان يزيد تحدبها او  
 ينقصه لان الخطوط النورية يزداد تجمعها كلما زاد تحدب الجسم  
 النافذة هي منه وينقص كما قل تحدبه فالناظر يتصرف بها بحسب  
 احتياجه فيزيد تحدبها او يقلله ثم تنفذ الخطوط في الرطوبة  
 لزجاجية فتتجمع ايضا زيدة تجمع على ما قلوا حتى يكون التجمع  
 كافيا للرسم الواضح وحجم هذه لرطوبة هو بمقدار كاف لمسافة  
 امتداد النور من اول دخوله القزحية ونفوذه منها ومما بعدها حتى  
 يصل الى الشبكية ثم لما تصل الخطوط الى الشبكية بعد تلك  
 التجمعات وترسم عليها الصورة تنفذ منها لسافتها كمية من الخطوط  
 وتقع على الصلبة وثلاثا تنعكس عنها وتصادم الاشعة الواردة من  
 الخارج فتتشوش الصورة جعل الحكيم جلت قدرته لون باطن  
 لصلبة اسود حتى يتشرب تلك الكمية من الخطوط النافذة اليه  
 من الشبكية ولا تنعكس ثم ان هذه الاوساط التي جمعت الخطوط  
 النورية جميعا بعد جمع ولخصتها ذلك التلخيص الكافي لرسم الصورة  
 واضحة بسبب الكثافة والشكل المحدب وتعيين المسافة بين الجسم  
 النافذ منه النور والشبكية وتساط الارادة على توسيع طريق مرور  
 الاشعة وتضييقه وعلى زيادة التحدب وتقليله مع منع التشوش



ايضا بواسطة الالوان فقد كان تعدد تلك الاوساط لحكمة اخرى  
 باهرة كما قال بعضهم وهي ان النور اذا نفذ من جسم شفاف محدب  
 انحل لالوانه المعروفة في فن لطبيعات وهي الوان قوس السماء  
 فتظهر الصورة التي ينقلها بنفوذ من الجسم المحدب ملونة بتلك  
 الالوان وهذا يسمى الخطأ اللوني وصنع الالات لبصرية  
 يرفعون هذا الخطأ بضم جسم شفاف محدب الى الجسم الاول يحل  
 النور عكس حل الاول فيعود الى لونه الابيض ويوصل  
 الصورة غير ملونة ويرتفع الخطأ بلوني فعلى ما يقول ذلك البعض  
 ان من جملة حكمة لباري تعالى في تعدد تلك الاوساط المذكورة  
 وعد الاكتفاء بامر واحد منها يجمع الامة دفعة واحدة دفع  
 ذلك الخطأ اللوني فاذ نفذ نور من قرنية متلا ونحل لالوانه  
 تحل بقية الاوساط الجامعة لخطوطه من المائية والبلورية والرجاجية  
 عكس ما حالته انقرنية فيعود الى لونه الابيض ويرفع ذلك الخطأ  
 هكذا يظن البعض وهو قريب من الصحة اقول لهم قالوا ان مقتضى  
 تجمعات التي تجمعها خطوط انور بواسطة ما مرت فيه من  
 قرنية والمائية والبلورية والرجاجية ان لا تنصل الى الشبكية لا  
 وقد تقطعت وصارت الاشعة المنعكسة من اعلى المرئ واقعة على  
 اطراف الاسفل من الشبكية والاشعة المنعكسة من اسفل المرئ

تقع على الطرف الاعلى من الشبكية وحينئذ تكون صورة المري  
مقلوبة وقد احتاروا في التعليل عن كون العقل يدرك صورة  
المري قائمة وهي قد رسمت في الشبكية مقلوبة واتهر ما عللوا فيه  
ان العقل اعتاد على رؤية الاشياء المرئية قائمة حيث انها قد استوى  
جميعها في هذا الانقلاب وترحوا ذلك التعليل بكلام ريك  
والذي يحطري ان اشعة النور بعد نفوذها من الهواء في القرنية  
والماية والبلورية التي هي شديدة الكثافة في الوسط تجمع جميعا  
كافي لرسم الصورة واضحة قبل ان تتقاطع ثم اذا نفذت في  
الرجاجية فلمل الرجاجية هي اقن كثافة من البلورية فتخذ تلك  
الاشعة في الاقترق في مسافة سيرها في الرجاجية كما تقدم ان  
النور تنتشر اتعته اذا مر في جسم الطف مما مرفيه قبله حتى  
تصل الى لشبكية فت رسم عليها الصورة قائمة لانها وصلت اليها على  
لكيفية التي كانت عليها في اول ما نفذت في القرنية اي ان  
الاشعة المنعكسة من اعلى المري وقعت على الطرف الاعلى من  
لشبكية والاشعة المنعكسة من اسفل المري وقعت على الطرف  
الاسفل منها وحيث لم تتقاطع الاشعة فيلزم ان ترسم حينئذ  
الصورة على لشبكية قائمة هذا ما اراه على وجه الاحتمل وبه يرتفع  
الاشكال ويظهر للرجاجية فائدة لم تخطر قبل هذا في بال وما قيل

ان البعض قد شاهد من فتحة في مؤخر العين صورة على لشبكة  
مقلوبة فهو كلام لم يتحقق صحته وان ثبت عندي فيكون لي عند  
ذلك مقال

هذا والى هنا وصل الباحثون في كيفية الابصار فغاية ما عندهم انهم  
اوصلوا رسم صور المرئيات الى لشبكة وقالوا انها تؤدي لصور  
الى الدماغ ولكن في كيفية ادراك النفس او لعقل او الدماغ  
على رأي من ينكر النفس لخلق الصور فلم نعد لهم كلاما شافيا  
بل نجد الكثيرين منهم راقفين حيارى عند محاولة الكشف عن  
حقيقة ذلك فاذا تأملنا في جميع ما تقدم من تركيب العين  
والتدويرات التي وضعت لها لاتمام اصارها فيكون لادنى العقول  
مجال ان يصدق بان ذلك الصنع العجيب الغريب في العين قد  
حدث عن غير قصد وبدون حكمة بل الضرورة اقتضته والصدفة  
اوجدته والانتخاب الطبيعي ابقاه كلاثم كلالا يصدق بهذا الاكل  
ذي عقل سخيف وما من صاحب روية الا ويعتقد عند الاطلاع  
على ذلك الصنع البديع ان له صاعدا مريدا حكيما عليا مدبرا الامر  
وفق الاحكام والالتقان سبحانه وتعالى عما يقول الجاحدون علوا  
كبيرا ولو نظرنا الى ان قطر العين اقصر من قيراط ومع ذلك يرسم  
على شبكيتها صورة ارض واسعة بكل ما فيها من السمول والجبال

والأودية والصخور والمياه والاتجار والابنية والحيوانات مستوفية  
لتفصيل فكان الشبكة شاطئ بحر وامواج انور تجري اليه  
من كل انواحي وتتفقس عنده الوف وف على لوف الوف  
لحارث افكارا في دقة تلك لصورة التي رسمت على الشبكة وفي  
صغر حجم محاكاة لتلك الارض لواسعة وجميع ما اشتملت عليه  
لم تعدر منه شيئا فاستمى قدرة من ابداع ذلك وديره بحكمته  
سبحانه ما اعظم شأنه وذا رجعت تشرح العين واطلعت على ما  
احتوت عليه من العضلات ولاعصاب وقائمة بطيفة حركاتها  
واشرايين والاوردة الحادمة في تغذيتها وغير ذلك من الرباطات  
ورطوبات زاد بها المحب والخيرة ثم دأبنا الى خارج لعن  
نجد من ندير البري تعالى في محاسن وتسهيل طرق دأبنا وطيفته  
احكم سبع ونقن وضع وذلك ان العين لما كانت طيفة بحسني عليهما من  
مصادمت لاجسام ووصفيرة جدا وضعها حقة دحل الحجاج  
محنونة به من كل جانب الالجهة التي يدخلها لور لرسم لصور  
وجعل طبقة لاول منها وهي الصلبة مع لقرنية لدنه حتى تقوى  
على المصادمة بعض القوة وستره ايضا بلا جفن لوقيها لاسيما عند  
المام وللزينة ايضا تم انبت على طراف الاجفن لاهداب شعرا  
سود تحب الداء منتصبا مع ميل الاعلى منها الى فوق قليلا والاسفل

الى تحت كذلك اما سواده فلينترب بعض النور الوارد على العين  
 لاسيما اذا كان قويا كما ان الحاحيين فوق العينين بلون السواد  
 ونحوه لاجل الزينة ولحمه حكمة وهو تنرب بعض نور الوارد  
 على العين ولدت نرى من كان لون حجبته واهديه بيض يجهر  
 صره ويتحزر ونم لم يحصل الاكثف بتقيس كمية النور وتخفيفه  
 ثم يبق بؤبؤ القرنية لان ادامة تضيقه يلزم منه دوم تحزر  
 عينين وبشاعة المنظاروا، ثخن شعر الاهداب وانصبه مع لدونه  
 وممة الاحسام الصغيرة الواردة على عين فنه ر ورد عليها  
 حمة ترب مثالا وممت غالبا على الهدب فصدمت شعرة كالحرب  
 المشرعة تمنعها من الوصول الى لد حل وتدفع بدونه الى بعيد  
 كون شعر الهدب لا الى مالا الى فوق قليلا ولا سهل الى  
 تحت كدث لتسهيل اقترافه عند ردة فتح الاجفان لانه لو  
 كان متوازيين في الانتصاب لانطية على بعضها عند طباق  
 لاجل ان واسيب رطوبة لدمع يتلاصقن فيعسر فترفه ورو  
 ك متقابلين في الانتصاب بحيث تتداخل شعراتهم عند  
 لا طباق كان عسرا فترافهم مع الرطوبة الدمعية اشد وايضا هذه  
 الكيفية تجعلهم في طريق لمور فينقل صورتهم الى شبكية فتستوس  
 صور المرئيات فوضعهم في تلك كيفية من الميل اقليل الى فوق

وتحت هو عين الاثقان والاحكام لا يليق سواء وقصلاً عن هذه  
 افوائد في الاهداب فالزينة بها لا ينكرها الاكل معدوم الدوق  
 السليم ثم لما كان اغبار لا يندفع عن العين لا بالحجاج ولا بالاجفان  
 للاحتياج الى فتحها عند النظر ولا بالاهداب وهو يذهب بصفاة  
 القرنية ويعطل وطيفة شفافتها اذا وقع عليها ومع ذلك فتراكمه  
 على العين يجلب عليها ضرر دبر الحكيم سبحانه وتعالى لجلائه عنها  
 افراز الدمع من الغدة لدفعه حول المقلة داخل الاجفان وجعل  
 الاجفان متابة الحركة بالانطباق والانفتاح على غابة من السرعة  
 لتي يضرب بها المتل حتى لا يتعطل الابصار ويتشوش فالدمع  
 يغسل الغبار الذي يقع على المقلة والاجفان بحركتها تصقلها وتزج  
 الدمع الممتزج بالغبار عنها ثم ذلك الدمع الذي صار قدرا بالغبار  
 لاند من خروجه عن المقلة على وجه مناسب فلو انه كان يخرج  
 دمه الى ظاهر الاجفان ويسيل على الخدين لرأينا هناك منظر  
 بشيعا ومسيلين من اقذر المسيلات فدبر الحكيم سبحانه لتسهيل  
 انفصال ذلك الدمع عن المقلة تكوين اطراف الاجفان من الداخل  
 بشكل يصلح لجريابه الى الموق اي الطرف الذي يجاور الانف ثم  
 جعل هناك تقارفيعا نافذا الى داخل الانف يسمى القناة الدمعية  
 يخرج الدمع منه ويصل الى داخل الانف ويختلط برطوبته



ويتجسد هناك معها فيخرجه الحيوان بالاستئثار ونحوه اقول ان  
هذه القناعة الدمعية لا يصدق عقلي انها حصلت للحيوان بوجه  
لصدقة او الضرورة فضلا عن جميع تلك لتدبير واي ضرورة  
اقتضتها فسبحان الحكيم الخبير

وونظرنه الى منافع البصر للحيوان وفوائده باهتدائه به الى طرق  
معاشه ونجاته من مخاوفه ورؤيته مباهجه وكشفه به ما يبعد عنه  
ملايين من الاميال كما يكشف به ما يقرب منه الجزمنا بان واهبه  
جزيل الاحسان واسع العطاء متصل على محبوقته بتم النعم واكمل  
المنن تعالى شأنه وتقدس سلطانه

ثم ان اتبع محمد عليه السلام عند اطلاعهم على تدبير كيفية الابصار  
بتلك الاوضاع وهاتيك النواميس يقولون ويعتقدون بان الابصار  
ما هو الا مجس خلق الله تعالى وتلك الاوضاع وهاتيك النواميس  
اشروطة لحصوله ماهي الاشروطة عادية ي ان الله سبحانه اجري  
عادته بان يخلق عندها الابصار ولو اراد ان يخلقها بدونها لفعل  
كما انه لو لم يرد خلقه مع توفر حصوله ورنع الموانع لما كان  
ولا حصل ولم على ذلك ادلة قطعة مذكورة في كتبهم يطول الكلام  
بسردها هنا وقد تقدم لكم في اثبات صفات آله العالم ما يفيد انه  
لا اثر في العالم الا بخلق سبحانه وايجاده والابصار من جملة الاثار

ومما يناسب مشربكم ايها المديون في طرق الاستدلال ويدل على  
 ان تلك الامور شروط عادية للابصار وانه يوجد مع انعدام اقوى  
 اركان شروط وجوده وهو النور قصة مشهورة محققة ذكرها  
 كثيرون من كبار علماء الفلاسفة كما نقله بعض المؤلفين الباحثين  
 في هذا العصور هي ان فتاة في اميركا اصابها مرض كانت تقوم به  
 ليلا وهي نائمة وتكلم وتعمل اعمال المستيقظ ثم اشتد بها الامر الى  
 ان صار يعتربها نهارا وليلا وكان بصرها يتغير عند حدوث هذا  
 الحل تغيرا لم يهد اغرب منه فتقرأ ادق الحروف في الظلام الحديث  
 وعيناها مغمضتان وهذه القصة وفق ما يعتقده اثناع محمد عليه  
 لسلام من ان الاصار بمحض خلق الله تعالى كما ان بقية  
 الاحساسات كذلك وان الشروط التي للاصار وغيره هي  
 شروط عادية كما ذكرنا هذا واذا اردنا ايراد جميع شروط الباحثين  
 لاجزاء السمع والشم والذوق واللمس وما اشتملت عليه من التراكيب  
 الغريبة وكيفية الاحساس بها وتديرات اتمامه على نوااميس طبيعية  
 ومنافع هذه الحواس للحيوان وهبتها له على قدر احتياجه والقيمة  
 بحفظه وهدايته لوجدنا ما هو عظيم المنزلة في المصنوعات ولشهد  
 من صميم لقوادبان الواهب لتلك الحواس تام القدرة واسع العلم  
 سامي الحكمة جزيل العطاء سبحانه وتعالى عما يصف الضالون ولكن

يريد تلك المباحث يطيل الكلام وربما يقع في الملل ولو تأملنا  
 في بقية اعضاء الجسد وابنيها ووظائفها وما اشتمل عليه الجسد  
 الحيواني من السوائل والجوامد ومنفع كل منها لراينا هناك ما  
 يشهد بان لجميع ذلك خالقا حكيما ومدبرا عليا ولنشر لبعض ذلك  
 فنقول الا يكون للناظرين عبة وللباحثين تدبر وامعان واذعان  
 بوجود خالق لا لاكون اذا نظروا لما احتوى عليه الجسم الحيواني  
 من مخ ومخنيج ومجموع عصبي وقلب ورأيتين وكبد وطحس وكليتين  
 ومعدة وامعاء واوردة وشرابين واوتار وعضلات وغدد وغضاريف  
 وعظام وانسجة وسوائل من دم وسفره ولعاب وعصار  
 المعدة والامعاء والبنكرياس وغازات وعرفوا ابنية هذه المذكورات  
 ووظائفها وحركاتها واعمالها في الجسد من المصم والتغذية والتنفس  
 والافراز ونظروا الى اعضاء التنسل واعمالها واتقانها وكيفية التوالد  
 والتدبير التي هيئت لحصوله ولحفظ الولد ونموه وتغذيته وغير  
 ذلك مما يحتمل شرحه مجلدات نعم ان العلماء الذين يطلعون على  
 تفاصيل هذه المباحث وتظهر لهم اسرارها ودقائقها وحكمهاهم  
 الجديرون بان يكونوا من اقوى الناس ايمانا بوجود آله العالم الخالق  
 الحكيم المدبر العليم ولوقيل انهم جديرون بذلك اكثر من بعض  
 علماء الكلام الذين يقيمون الادلة الاجمالية على ذلك لما بعد عن

التصديق فان اولئك القوم هم المطلعون على تفاصيل العجب العجائب  
 في مصنوعات الباري تعالى وهل لنا دليل عقلي عليه سبحانه  
 الا بمصنوعاته وغرائبها فاذا تأملها المتأمل واطلع على تفاصيلها وظهر  
 له اتقانها والقصد والحكمة في تكوينها وسقطت من البين الضرورة  
 والصدفة تجدد الايمان قد رسخ في قلبه رسوخ الجبال وتسامى فوق  
 الافلاك عن ان تطاوله يد الضلال

ولو قال قائل انا نرى بعض اناس ممن يدخلون في المدارس التي  
 تدرس فيها علوم الكائنات لاسيما علم النبات والحيوان للتوصل  
 الى علم الطب ونحوه يخرجون بعد درسها ومعرفة اسما مارقين من  
 الدين الاسلامي مروق السهم من الرمية فتراهم قد رفضوا  
 الاعتقاد بموجد العالم واحالوا وجود الكائنات واثار هذه الموجودات  
 على المادة وحركة اجزائها والطبيعة والنواميس وامثل هذه المسميات  
 ومتى هدم عندهم هذا الركن فاي اعتقاد لم في الدين الاسلامي  
 يبقى واي عبادة لم فيه تقصد واي ادب من ادابهم يحمدهم ولاسيما  
 اذا درسوا فن الطبيعيات واطلعوا على نواميس الكائنات وكيفية  
 تاثيرها في المتفاعلات فاين القول حينئذ بان الذين يظلمون على  
 تفاصيل تلك العلوم هم الجديرون بقوة الايمان والاعتقاد بوجود  
 خالق الاكوان فاقول اني اجيب ان شاء الله تعالى عن هذا

لاستكمال الجواب الكافي الشافي وارغب الى اهل ملكة المحمدية  
 ان ينتبهوا من جوابي لما حل في بعض ابائهم من البلاء العظيم  
 والمصاب في الدين الجسم وليتداركوا هذا الامر قبل ان يعظم  
 الخطب فليعلم ان هذه العلوم التي تقدم ذكرها من علم النبات  
 والحيوان ومثلها علم الفلكيات والجويات وباقي علوم الطبيعة  
 التي تبحث عن نواميس الكائنات من نحو نواميس النور والماء والهواء  
 والكهربائية وغير ذلك لاشك ولا ريب ان مباحثها تدل باقوى  
 لادلة على وجود الخلق لهذه الكائنات المبحوث عنها في تلك  
 العلوم وانه تام لقدرة وسمي لحكمة اذ هي تارة يستدل على  
 المؤثر بالاثار لانه في مباحثها تنكشف للعقول اسرارها وحكمها  
 وتظهر انها مصنوعة لقصد وموضوعة بتدبير ولكن طريق الاستدلال  
 على المؤثر يوجد فيها عقبة كؤود هي مزلة اقدام ومزلة افهام وذلك  
 ان العقل البشري عندما يرى الاثار ويشعر في البحث عن مصدره  
 تراه اذ لم يدقق النظر فقد يصل الى مصدره طاهري فيظنه هو  
 المصدر الحقيقي فيقف عنده فبعض من خاضوا في تلك العلوم  
 واطلعوا على تلك الاثار التي يبحث عنها فيها اخذوا يبحثون عن  
 مصدرها بغير دقة نظر ولا تعمق في البحث ولم يكن عندهم ما يوقظ  
 افكارهم ويرشدهم الى المصدر الحقيقي من نحو الاعتقاد بشرع

صحيح فوصلوا الى مصادر لهاظاهرة من نمو المادة ونواميسها وقدرها  
ايضا ان حركة اجزائها الفردية هي المصدر الفعال فاعتقدوا بوجودها  
ولقصور تدقيق نظرهم لم تنتبه عقولهم ان تلك الحركة والنواميس  
هل تصلح ان تكون مصدرا لتلك انغرائب والعجائب ام لا ولا  
الى ان المادة هل تصلح ان تكون مصدرا غير صادر عن شيء اخر  
ام لا بد من صدورهما عن غيرها لوجوب حدوثها فوقفوا عند ذلك  
الحد واصبحوا معتقدين ان مصدر هذه الكائنات هو المادة  
ونواميسها وحركة اجزائها ومنكرين لوجود آله لهذا العالم وعزوا  
على هذا الانكار وصاروا ينسبون كل اثر يظهر لهم الى المادة  
وحركتها والنواميس التي اكتشفتها ويعبرون عن ذلك بعبارات  
شتى ثقتن بها عقولهم القاصرة فتارة يقولون هذا الاثر فعل الطبيعة  
وتارة يقولون هذا الاثر فعل النواميس وامثال ذلك فبلغوا الغاية  
في جهود الاعتقاد ثم ان منهم من اهلهم زخرفة تلك العلوم بان  
يقاموا معلمين في المدارس التي تدرس فيها وجلبت بين ايديهم  
تلامذة احداث اغرار لم يعلموا من الدين الاسلامي عقائده الحققة  
ولا ما يجب ان يعتقد المؤمن في كمية حدوث هذه الاثر  
وتكون هذه الكائنات وانها بخلق موجد الارض والسموات فاخذ  
اولئك المعلمون يشنون لاولئك التلامذة في غضون تعليمهم .



انطوت عليه ضمايرهم من المعتقدات الباطلة وكلما اطلعوا على غريبة  
 من غرائب الكائنات وسر من اسرار الموجودات وحكمة من حكم  
 المصنوعات في اثناء درس تلك العلوم فعوضا عن ان يقولوا لم  
 انظروا ايها التلامذة الى عجب صنع الله وسامي حكمته في ايجاد  
 هذا الاثر الغريب يقولون انظروا الى فعل الطبيعة واعجبوا من اثر  
 الناموس الفلاني وهلم جرا ولا يزالون معهم على هذا النمط حتى  
 ترسخ تلك الحالة في قلوبهم وتنطبع تلك التخيلات على صحيفة  
 افكارهم فلا تنقضي مدة اقامتهم في المدارس الا وقد اشربت  
 قلوبهم ان لا فاعل في الاكوان الا الطبيعة وحركة اجزاء المادة  
 والنواميس وينحل عقد اعتقادهم بان للعالم الها خالقاً فيخرجون من  
 تلك المدارس وقد فارقوا دين اباؤهم وملة اسلافهم وقد كان في  
 رجاء اهل الملة الاسلامية ان يكتسبوا بهم رجالا عارفين ينفعون  
 اهل دينهم ويحمون حوزة شريعتهم ويسعون في نجاح اوطانهم فينجيب  
 رجاءهم ويحقق مسعاهم ويخسرون من عدادهم جما غفيرا يحسبون  
 منهم وهم الاعداء الالاء للدين والدولة والوطن يخالفون اهليهم  
 في الاعتقاد ويفارقونهم في سلوك مناهجهم وعزائم مقاصدهم فانا لله  
 وانا اليه راجعون فعلى اهل الحل والعقد من حماة الدين الاسلامي  
 ان يتداركوا هذا المصاب الآتي بالاوصاب فلا ينتخبون معلمين

لتلك المدارس الاكل من صحت عقيدته على المنهج الاسلامي  
 وسلمت طوبته من الزيف والضلال وكان مؤمنا حقا وموقنا صادقا  
 بل متحملا باداب الشريعة قنابته كما ليفها على قدر الامكان فان التلميذ  
 مرآة تتيجنه تنطبع فيه صورته كيفما كانت وعليهم ان لا يدخلوا  
 لتلامذة في تلك المدارس حتي يقيموا اولامدة كافية في مدارس  
 دينية بصححون بها عقائدهم الاسلامية على اكمل الوجوه  
 بحيث لا ترعزهم التشبه ولا نهولم الاغاليط وتصلح نفوسهم بالاداب  
 وتالف القيام بالعبادات وان عسر ذلك لحوف فوت الوقت  
 الذي يصلح لتعليم تلك العلوم الدنوية فمن اللازم الضروري ان  
 يقام في مدارسها معلمون للعقائد الاسلامية وبقية احكام الدين  
 المحمدي يكونون كفا لذلك يلزمون تعليمهم العقائد والاحكام  
 الدينية مدة اقامتهم من اول دخولهم في تلك المدارس الى حين  
 الخروج ولو في كل يوم ساعة من الزمان ويكونون محافظين على  
 عقائدهم وادابهم وعباداتهم في تلك المدة ويوفقون لهم بين احكام  
 الدين وما ظاهره مخالف له من تلك العلوم العقلية ففي هذين  
 الشرطين وهما انتخاب معلمين لتلك المدارس من اهل الدين  
 والاعتقاد الصحيح وتعليم التلامذة لعقائدهم الاسلامية وبقية  
 احكام ملتهم قبل الدخول في تلك المدارس او في مدة اقامتهم

فيها تحفظ عقائد اولئك التلامذة من الزيف وتسلم اديبهم الدينية  
 من لفساد وتصان عباداتهم من الالهال بل تكون عقائدهم من  
 لقوة والمتانة في مكان لما يكتسبها من مشاهدة تفاصيل مصنوعات  
 الله تعالى وغرائب اعماله عند درسم تلك العلوم اذ كلما شاهدوا  
 صنعا عجيبا وسرا غريبا سمعوا معلمهم المؤمن يقول انظروا الى صنع  
 الله وسامي حكمته في القان هذا المصنوع اليبديع فيسبحون الخالق  
 حل وعلا ويمجدونه وتربو في قلوبهم عظمتة وتعظم في انفسهم  
 قدرته فيما تمضي مدة اقامتهم في تلك المدارس الا وقد اصبحوا من  
 خيار المؤمنين وافاضل الموحدين ترى منهم رجلا يجمعون حوزة  
 الدين الاسلامي وقيمون بصير الدولة والوطن نساله سبحانه  
 وتعالى ان يوفق اولياء امورنا، فيه الخير لهذه الامة المحمدية  
 ويجعل مكافأتهم على فضل الله تعالى وشفاعة رسول الله عليه  
 الصلاة والسلام

هذا ثم اني اقول لكم ايها الماديون بعد جميع ما تقدم من النظر في  
 احوال المحسوسات لو خضنا في مجتث الحياة والروح والعقل وقوى  
 النفس من الحافظة والذاكرة وغيرها لتتنا في نيهاء هذا البر الشاسع  
 وغرقنا في اعماق هذا البحر الواسع ولم نصل الى تصور ماهية هذه  
 الحقائق حق التصور ومعرفة كيف تحفظ صور الاشياء عند

الانسان وتذكر بعد ان تنسى وتزول عن صفحات الفكر وكيف  
 تنصور المعقولات وتقوم كليات الاحكام وجزئياتها في الاذهان  
 وكيف وكيف من كل مسألة في هذا الباب لم تزل غامضة على  
 افكار العلماء واذهان الحكماء لم يفتح معها ولم تكشف خباياها وغاية  
 المدعين لكشفها ان ياتوا بكلام غامض مجمل لا يشفي الغليل ولا  
 يسو الطرف الكليل فكان سر هذه الحقائق عن العقول البشرية  
 اعجاز لم من الله تعالى لينبهم بذلك الاعجاز على انه اذا قصرت  
 افكارهم عن ادراك حقيقة انفسهم وعقولهم وقواها فاني لم القدرة  
 على ادراك حقيقة الذي خلق تلك الحقائق وابدعها والغربة في  
 ذلك ان الانسان الذي خاض في عقله بحار المعارف وعرف  
 الافلاك والسيارات واطلع على عوالم الجمادات والنباتات  
 والحيوانات هو عاجز عن معرفة نفسه وما هو القائم بادراكه  
 فسبحان من علم الانسان ما لم يعلم وحجب عنه معرفة نفسه وقواها  
 فصيح لدى ذلك اعنى اصم ابكم فيما ايها الماديون ابعد جميع ما  
 شرحته لكم من الدلائل على حدوث الكائنات ووجوب وجود  
 خالق الارض والسموات تصرون على قدم المادة وان حركة اجزائها  
 هي المكونة للاكوان وتشكرون اله العالم الذي نصب لكم الشواهد  
 على وجوده مما هو كالعيان اني اعيد عقولكم من الاختلاط وافكاركم

من الاختباط امعنوا انظروا حرروا افكروا لا تغتروا باشبه الواهية  
 والاغاليط التي ترميكم بالداهية فمدة الحياة قصيرة سريعة الروال  
 وفي صحة ما يقول اتباع محمد عليه الصلاة والسلام تلاقون  
 بعد هذه الحياة عظام الاهوال وهناك لا ينفعكم الندم ولا تقل  
 عشرات القدم والماعقل يتجرى الطريق الاحوط ويحترس من  
 الموهوم البعيد الحصول فضلا عن القريب المأمول تأملوا في حالكم  
 وحال اتباع محمد عليه السلام تجدوا متكم معهم مثال رجبين  
 دخلا قصر مشيدا متقن البناء يشتمل على مخادع محكمة ومقاعد  
 مزخرفة بابواب وشبابيك ومدارج ومداخل على غاية الاحكام  
 وقد زينت تلك المخادع بالفرش النضر والسرر الرفيعة وقيمت  
 في ارجائه الاواني الثمينة وزينت جدرانها بالساعات وموازين  
 الحرارة وموازين ثقل الهواء واحتوى على المرتفات اللازمة  
 لسكنائه واحيط باجمل المنزهات وابهج المناظر الزاهيات التي قامت  
 فيها الاشجار وربت فيها مناسات الازهار وقد اجريت مياهه في  
 اقنيتها المتقنة وملأت منها حياضه المحكمة وكمل كل شي فيه من  
 لوازم المعيشة من كل ما يقول ناظره انه وضع لحكمة وقصد وروية  
 واحكام فقال احد الرجلين الداخلين عند ما شاهد هذا القصر  
 وما احتوى عليه ان هذا الصنع لم يكن من نفسه البتة فلا بد ان

صانعا صنعه والتفن جميع ما فيه وهذا الصانع لاشك انه قادر على  
صنعه وعليم بطرق تاليفه ووضعه وقد انشده على غاية الحكمة واتم  
الاتقان موفيا لوازمه ومكملا ادواته ليكون صالحا للاقامة وقضاء  
حق المعيشة في نواديه وهذا الصانع وان كان غائبا عن نظري  
ولم اراه ولم اتصور في فكري حقيقته فاني لا اشك في وجوده ولا  
ارتاب في صفاته التي تقتضيها صناعة هذا القصر من قدرته وعلمه  
وحكمته والتفه ورؤية تنحصر ليست شرطا في اعتقادي بوجوده  
وانصافه بتلك الصفات لان اثره وهو هذا القصر وما اشتمل عليه  
يقنع عقلي في اعتقادي ذلك البتة ثم قل وان كان يشاهد في  
مشمولات هذا القصر بعض اشياء لم تظهر لي حكمة وضعها فلا بد  
ان يكون وضعها لحكمة وان خفيت علي لاني اقتنعت بما ظهر لي من  
الحكم في هذه المشمولات ان واضعها حكيم فلا يضع شيئا بدون  
حكمة وقال الرجل الاخراني لم اتأهده بنظري الصانع الذي تعتقد  
انه صنع هذا القصر فانا لا اعتقد بوجوده ولا بانصافه بتلك  
الصفات ولكن وجود هذا القصر في هذا الاتقان لا بد له من  
مصدر صدر عنه فاخذ يتامل يمينا وشمالا واماما وخلفا فنظر جبلا  
مظلا على هذا القصر وفي اصله نبع ماء منه تستمد المياه التي في  
القصر فقال قد ظهر لفكري المصدر الحقيقي لهذا القصر ولجميع ما



فيه وذلك ان الريح تتحدر من راس هذا الجبل من قديم الزمان الى البقعة التي فيها هذا القصر فمن الوف من السنين لم تزل الريح تنقل الاتربة والاحجار وتجمعها في هذه البقعة على اشكال وتضعها على اوضاع تختلف وتتوقف ومياه الامطار تنصرف باشكالها وتجمعها وتفرقها كذلك واستمر تبدل تلك الاوضاع والاشكال تارة بغير انتظام وتارة بانتظام باعمال الريح والمطر حتى بلغت مع كرور الدهور الى هذا الشكل المنتظم بخدعه ومقاعده وابوابه وشبايبكه ومدارجه وطرقه وحياضه واقنيته والتصفت اجزائه بحاصية الطين المبتل بماء المطر فاصبح قصرا مشيدا محكما بجميع ما فيه من الصنع واما مياهه فانها انحدرت اليه من هذا النبع الذي هو في اصل الجبل ولم تزل تجري في ساحته على طرق مختلفة تارة بغير انتظام وتارة بانتظام بسبب تحليلها لاتربة ارضه وبسبب فعل الريح والمطر في طرقها حتى بلغت على كرور الزمان الحالة المنتظمة التي هي عليها الان من سيرها في الاقنية وانصبابها في الحياض التي صنعتها الريح والمطر واما اوانيه وفرشه وساعاته وموازينه فهذه ربما وقعت من بعض المسافرين الذين ينزلون بقوافلهم في هذا الجبل او في هذه البرية فلم ترل الريح تلعب بها وتنقلها من حيز الى حيز وتحالف بين اوضاعها فتقارب بينها وتباعد وتدخلها في

مخادعه وتخرجها حتى آل الامر على كرور لزمان الى ان الفرش فرشت  
بانتظام والاواني صفت باحكام والساعات والموازين علق  
بالجدران وكذلك الاشجار والزهور التي في منتزهات ذلك القصر  
وهي على اوضاع متقنة قد نقلت بزورها الرياح الى بقاعه فتمت  
وبزرت هناك ولم تزل تنقل بزورها وتختلف بين اوضاعها حتى  
انتظم وضعها وترتبت حدائقها على الحالة التي عليها الان والحاصل  
ان كثرة حركات الريح ونصرفات المطر وكون كل حركة او  
تصرف قد يوافق ما سبقه وقد يخالفه فينشأ عنه وضع غير الوضع  
السابق قد اوصلت هذا الصنع الى ما هو عليه وحيث وصل الى  
درجة متقنة محكمة فقد قوي على الثبات امام فعل الريح والمطر  
ولم تتغير اوضاعه واوضاع مشتملاته بعد بلوغ هذه الدرجة كما  
تغيرت الاوضاع السابقة وزال اثرها لان تلك الاوضاع لم تكن متقنة  
قوية على الثبات وانا لا استغرب صدور هذا القصر ومشمولاته  
عما ذكرته لان الريح والمطر وان كانا غير عاقلين ولا عالمين ولا  
يفعلان عن ارادة وقصد لكن كثرة حركاتهما وتصرفاتهما والتباين  
فيها على مرور الزمان اوصلت هذا القصر ومشمولاته الى هذا  
الاتقان ودليلي على ان صنع هذا القصر لم يصدر عن قصد ومراعاة  
حكمة انه يوجد في بعض مشمولاته ما لم يظهر فيه اثر للقصد والحكمة

فيا ايها الماديون ان اول هذين الرجلين هو مثال اتباع محمد عليه  
 السلام القائلين بان الذي اوجد هذه الكائنات هو آله مرید قادر  
 عليم حكيم وان لم يصلوا الى رؤية ذاته فقد استدلوا بمصنوعاته على  
 وجوده ووجود صفاته وان لم يظهر لهم حكمة بعض الكائنات فقد  
 سلموا بان لها حكمة خفيت عليهم لما شاهدوه من الحكم التي لا تحصى  
 في بقية الكائنات وثانيهما هو متلكم ايها القائلون بان حركة المادة  
 هي التي كونت هذه الاكوان على مرور الزمان بكثرة ما احداثته  
 من تباين اوضاع اجزائها على صور شتى حتى افصى الامر الى ما  
 هي عليه الكائنات الان وبلا تنخب الطبيعي تم بلوغها الى درجة  
 تقوى فيها على الثبات وهو الذي حفظ نظامها وابقى احسنها وتستدلون  
 على عدم وجود الحكمة والقصد في هذا العالم بان بعض الاشياء  
 منه لم يظهر فيها من القصد والحكمة اثر وغفلتم عن الالوف المؤلفة  
 من الحكم التي تشهد بان مصدر هذه الكائنات حكيم فتاملوا اي  
 لقولين من هذين الرجلين احق بان تقبله العقول السليمة وتذعن  
 له الافكار الحرة الخالية عن التعصبات النفسية والاهواء  
 الشيطانية وعار ثم وعار على ذوي العقول ان يتركوا الحق بعد  
 وضوحه ويكابرُوا في المحسوس بعد ظهوره والله يتولى هدايتنا  
 اجمعين

هذا وبعد جميع ما اورده لكم من الدلائل على وجود صانع العالم  
 سبحانه واتصافه بصفات لكمال وتنزهه عن صفات النقصان وانه  
 هو الموجد للمادة والماديات وجميع الكائنات مما يقنع عقولكم ان  
 شاء الله تعالى ويسلك بكم في سبيل الهداية فاني قد رايت في  
 كتبكم شيئا لربما تكون عقبة في سبيل ايمانكم ان لم تعالجوا ازاحتهم  
 من امامكم بقواطع البراهين واما اذا تحررت الوصول الى الصواب  
 ومكنتم تلك الادلة التي افتمتها لكم في قلوبكم وتصورتم عظمتها ذلك  
 الآله وسلمتم بعجزكم في سبيل المعرفة وقصور عقولكم عن الاحاطة  
 به سبحانه وبجميع اعماله فتلك الشبهة تسقط من اليبس ويكون  
 اعتقادكم بوجود ذلك الآله واحداً والكائنات امراً سهلاً عليكم  
 لا يكلفكم ادنى مشقة وانا اذكر هنا اشهر تلك الشبهة المذكورة في  
 كتبكم وادحضها عنكم ان شاء الله تعالى باوفى بيان فاقول الشبهة  
 الاولى انكم تقولون لا يمكن ان تنصور عقولنا وجود شيء ليس بجسم  
 ولا مادة جسم ولا صورة جسم ولا مادة معقولة في صورة معقولة  
 ولا له قسمة في الكم ولا في الكيف فعله منه وليس متصلاً به نعنون  
 بذلك الآله سبحانه وتعالى الشبهة الثانية انكم تقولون لا يمكن ان  
 تنصور عقولنا وجود شيء من لاشيء نعنون بذلك انكم لا تعقلون  
 حصول المادة من العدم الشبهة الثالثة انكم تقولون لو كان نظام

الكائنات بقصد وحكمة لكانت علامة بقصد والحكمة تامة في كل شي مع اننا نرى اتياء لا تنطبق على قصد والحكمة بل هي بخلافه فلا تنطبق الا على الضرورة فقول قد علمتم من جميع تقدم ن اتباع محمد عليه السلام يستدلون على وجود اله العالم وصفاته بهذه الكائنات لان وجوده بنفسه غير ممكن مع قيام الدليل على حدوثها وهذه الكائنات قد بلغت من العظمة والصنع اغريب والاثقان والاحكام درجة رفيعة جدا تفجر عن الاحاطة بجميع العقول البشرية فهي اذن تدل على عظمة مبدعها وعظمة صفاته وسمو حكمته جدا جدا الى درجة لا تدخل تحت الحصر ولا تحيط بها لا افكار وهكذا شان العقل لبشري ان يستدل على مقدار عظمة المؤثر بمقدار عظمة الارها اتم ونحن نستدل على عظم الامم السالفة وسمو مداركها بعظمة اثارها ثم اذا نظرتم الى مراتكم في العلم وهي انكم في غية القصور فيه ولو انكم قابلتم كلما علمتموه من الحقائق بما هو باق تحت حجاب جهلكم لكان نقطة من بحر وذرة من رمال بر هذا التي لا تنكرونها البتة لتأخذ كتب الطب والكيمياء والتشريح والافاثولوجيا والبتولوجيا والجولوجيا والفلكيات والجويات وبقية العلوم التي برعتم فيها والتم المجلدات الضخمة وطولتم الشروح فما تفتح صفحة او صفحات الا ونجدكم تقولون الامر

الفلاني لم تزل حقيقته مجهولة او لم تصل العلماء الى شرح حقيقته  
 شرحا كافيا واختلفوا فيه ولم يقر قرارهم على شي قطعي في سانه  
 او ان السني الفلاني لم تزل وظيفته مجهولة او منفعتة خفية الى غير  
 ذلك من العبارات التي تدل على كثرة ما تجهلونه من حقائق  
 هذه الاكوان ولا تزلون مجتهدين في كشف حقائق الكائنات  
 وابداء افكاركم فيها لدى الجامع العلمية وكثير منكم من يظهر له  
 خطؤه في اجتهد في كشفه وصرف مقدارا من الزمان لاجله هذا  
 امر مشاهد معلوم بينكم وبين جميع علماء هذا الزمان من غيركم  
 الصارفين اوقتهم للاكتشافات العلمية وامثله لا تدخل تحت  
 الحصر وان كابرتم في ذلك ولم تقرؤا بكثرة جهلكم وقلة علمكم فجهلكم  
 لحقيقة المادة التي ترونها وتلمسونها وعدم اجماعكم على بيان ماهيتها  
 وهي ام الكائنات عندهم هو اكبر شاهد على ذلك ومثله عدم  
 كشفكم لحقيقة ادراك الدماغ للثريات والمسموعات والمذوقات  
 والملموسات والمستموعات فغاية ما تقولون في ذلك ان العصب ينقل  
 صور الاشياء للدماغ وهو يدركها اما بيان حقيقة ذلك الادراك  
 بيانا كافيا لم يتم لكم (ولن يتم) ومثل ذلك حقيقة الحياة فانكم  
 تقولون على مذهبكم فيها انها طاهر من ظواهر تفاعل اجزاء المادة  
 والعقل ظاهر من جملة تلك الظواهر واما بيان حقيقة ذلك الظاهر



بياناً شافياً كافياً فلم تظهروا عليه ومن ذلك مسألة جزئية وهي انكم تحققتم  
 ان النور بمقتضى سبراشعته ونفوذها في طبقات العين يرسم صور  
 لمرييات على الشبكية مقلوبة ولم تتحققوا كيف ان العقل يدركها  
 منتصبة وقد قدمت لكم احتمالا في هذه المسئلة لعله يرتفع به  
 الاشكال وهذا باب واسع يطول فيه الشرح ان اخذت بتعداد  
 كل ما تجهلون في مباحث علومكم ولكن الاختصار فيه البلاغ  
 والقول الشافي ان جهلكم هو القسم الكبير وعلى هذا اذا تصورتم  
 عظمة ذلك الآله بالاستدلال باناره ونظرتكم الى منزلتكم في جهل  
 لحنائق كان من الانصاف والصواب ان لا تتطاولوا الى معرفة  
 حقيقة ذلك الآله فان الذي بان عجزه عن ادراك حقيقة جميع  
 اجزاء الساعة المصنوعة لا يليق به ان يتناول بمجرد رؤيتها التي  
 تدل على ان لها صانعا الى معرفة حقيقة ذلك الصانع وصورته  
 وشكله من انه ابيض او اسود او طويل او قصير او سمين او ضئيل  
 الى غير ذلك فان من يراء يتناول الى هذه المعرفة يقول له ان  
 هذا الامر منك سخافة عقل ان رؤية هذه الساعة انما تدلك على ان  
 لها صانعا قادرا على صنعها عالما به واما انها تدلك على حقيقته وشكله  
 وصورته فليس من طبيعة رؤيتها الدلالة على ذلك كيف وانت لم  
 تعلم جميع اجزائها على الوجه التام وهي بين يديك مشاهدة حاضرة

تكلف نفسك معرفة حقيقة صانعها الغائب عن نظرك فتكليفك  
نفسك بذلك تكليف شطط وسلوك سبيل غلط وان قلت اننا  
لا نروم فهم حقيقة ذلك الآله من مجرد النظر في هذه الكائنات  
بل نعلم ان محرد رؤيتنا اياها لا يدلنا على حقيقته ولا يشرحها لنا ولكن  
نقول لا يمكن لعقولنا ان تتصوره بتلك الخواص التي ذكرتموها له  
بل تجزم عقولنا بانه لا يمكن وجود شيء متصف بهذه الخواص من  
انه ليس بجسم ولا مادة جسم الى اخر ما مر اذ لانعلم شيئا موجودا  
من كل ما اطلعنا عليه متصفا بتلك الاوصاف المذكورة قلت  
عدم تمكن عقولكم من تصوره لا يازم منه عدم وجوده في نفسه اذ كثير  
من الحقائق لم تتمكنوا من تصورها حتى التصور ومع ذلك فهي موجودة  
في نفس الامر لقيام الدليل على وجودها وهذا الجزم منكم بانه  
لا يمكن وجود شيء متصف بتلك الخواص قد نشأ معكم من قياس  
التمثيل كما يظهر من قولكم ( اذ لانعلم شيئا موجودا من كل ما اطلعنا  
عليه متصفا بتلك الخواص ) فزعمتم ان كل موجود تلزمه تضداد  
تلك الخواص قياسا على ما شاهدتم وهذا القياس ليس دليلا قاطعا  
بل سماه اكبر روائعكم دليلا خادعا وهو كذلك لانه كثيرا ما يحدع  
الانسان ويوقعه في الغلط حتى يحكم على الشيء باحكام غيره مع  
انه لم تكن له تلك الاحكام لفارق بينه وبين ذلك الغير لم يطلع

عليه المستدل وحيث يقال لكم ما المانع من وجود ذلك الآله  
 الذي ليس بجسم ولا مادة جسم الى اخر ما تقدم وعدم اقتداركم  
 على تصور حقيقته لا يفيد استدلال وجوده وقياسكم اياه على ما  
 شاهدتموه في العالم المادي حتى جزمتم بانه لا يمكن وجوده هو قياس  
 مغاوط لوجود فاروق بينهما وان قلتم ما الذي يدعو الى اعتقاد وجوده  
 قلنا هي اثاره التي دلت عليه وان قلتم ما الذي يدعو الى تنزيهه  
 عن كونه جسما او مادة جسم الى اخره قلنا هو ما قام معنا من  
 الدلائل على ان المادة وما يتبعها من الماديات وخواصها حادثة ولا  
 يمكن ان تكون قديمة وهو سبحانه يجب ان يكون قديما ولو كان  
 مادة او ماديا اوله خواص المادة لكان حادثا مثلها وهو محال وقد  
 تقدم لكم شرح هذا في صدر المذاكرة معكم وان قلتم ننازوم دليلا  
 يوصلنا الى تصور حقيقة ذلك الآله فقلنا ان اتباع محمد عليه  
 لسلام قد ظهر لهم بالبحث والتدقيق ان الوصول الى معرفة حقيقته  
 وتصورها ليست بظافة العقل البشري وكذلك جاء في ظاهر  
 نصوص الشريعة المحمدية وذلك لانه سبحانه عظيم جدا ومدارك  
 لعقول البشرية حقيرة جدا بالنسبة الى عظمتة وحقير الادراك  
 لا يصل بالمعرفة الى الحقيقة العظيمة العالية وقد افهمتم شريعتم  
 ان الذي يكلفون به من جانب ذلك الآله هو معرفتهم به المعرفة

التي توصلهم اليها اثاره وهي الاذعان بانه موجود حي قادر مراد  
الى آخر ما مر من صفاته التي تقدمت في صدر المذاكرة معكم  
وكلفتهم ايضا باعتقاد بعض صفات له تعالى ليس لاثباتها ولا لنفيها  
دليل عقلي فعرفتهم اياها فاعتقدوها وقد نهتهم عن الخوض والبحث  
في حقيقة ذاته لاجل عجزهم عن ادراكها ولخشية ان يتصوروها  
في عقولهم بخلاف ما هي عليه فيقعوا في الجهل المذموم وقد حذر  
بعضهم من ذلك البحث فقال (كلما خطر ببالك فهو هالك والله  
بخلاف ذلك)

ثم كما ان ذلك الآله عظيم جدا فاعماله في غاية العظمة يظهر ذلك  
من التأمل في هذه الاكوان وما اشتملت عليه من الغرائب التي  
مرنا ذكر شي قليل منها وانكم قد عجزتم عن ادراك كثير من  
مصنوعاته واكتشاف حقائقها وازيدكم على ذلك هنا انكم تقولون  
في اكتشافاتكم الجديدة ان الحركة تتحول الى قوة كهربائية  
والقوة الكهربائية تتحول الى حرارة والحرارة تتحول الى نور فاسالكم  
هل في وسعكم ان تتصوروا كيف تتحول بعض هذه المذكورات الى  
البعض الاخر ثم تعبروا عن تصوركم بعبارة تشرح لنا حقيقة هذه  
التحولات لا اخال ان في وسعكم شيئا من ذلك غاية ما تقولون ان  
تلك التحولات ناشئة عن تغير حركات اجزاء المادة واوضاعها واما

ايضاح ذلك التغير وكشف حقيقته للاذهن وبيان الفرق بين  
 التحول الاول والثاني وبين التحول الكافي والثالث وهكذا فدون  
 ذلك خرط القدر وكثير من امثال هذا تعجرون عن تصويره وايضاحه  
 وذا كان عجركم فاستيا في كثير من اعمال هذا الآله في مصنوعاته  
 فما هو استغرابكم لعدم تصوركم انه كيف احدث اعلم من لاشيء  
 مع ان عدم تصوركم لحقيقة الامر لا يكون دليلا على عدمه في نفسه  
 كما تقدم وان قلتم ان عقولنا تحيل حصول شيء من لاشيء  
 لان في جميع ما شاهدناه ما راينا شيئا حدث من لاشيء ولا استطاع  
 احد منا ان يحدث شيئا من لاشيء فلذلك حكمت بستملة ذلك  
 قلت ان عدم مشاهدتكم حدوث شيء من لاشيء لا يلزم منه ان  
 ذلك محال وعدم استطاعة احد منكم لذلك لا يلزم منه ايضا عدم  
 قدرة ذلك الآله فحكمكم هذا ايضا بامتناع هذا الامر قد جاءكم  
 من قيس التمثيل الذي لا يكون قطعي الدلالة بل كثيرا ما يقع  
 في الغلط كما تقدم وقد قسم قدرة ذلك الآله على قدرتكم وعلمه  
 على علمكم واعماله على اعمالكم وهذا مع سحافته هو خسر الفرق بين  
 لمقيس والمقيس عليه فشتان ما بينكم وبين ذلك الآله الذي اوجد  
 هذه الاكوان على هذا لا ثقل انتم الى الان مع طغنتكم ببراعتكم  
 في صناعة الكيمياء لا تقدرون على تحليل العناصر ولا تركيب جسم

حيوي يشتمل على خواص الحياة والصورة الحيوية وعجزكم عن  
 عمل هذين الامرين البسيطين وعن اعمال كثيرة من اعماله تعالى  
 لا يحتاج الى تطويل في تحرير البرهان عليه والدليل افلا تفجلون  
 بعد ذلك ان تقيسوا انفسكم بذلك الآله سبحانه واعمالكم باعماله  
 على انكم لو تأملتم في اعمالكم لا تجدون لانفسكم صنعا حقيقيا فيها  
 انظروا الى تحليلكم المعدن الفلاني مثلا الى عنصريه او تركيبكم  
 المركب الفلاني من عنصريين او اكثر يظهر لكم انكم ما اجرتم  
 الا الاسباب في التحليل او التركيب التي اطاعتكم على انها تكون  
 سببا في ذلك من نحو خاط كذا بكذا واحياء كذا وتقطيسه بكذا  
 حتى يحدث التحليل او تركيب اما حقيقة تميز عناصر وكيفية  
 انفصالها عن بعضها او حقيقة امتزاجها على اوضاع اجزائها التي  
 ينشأ عنها المطلوب فانتم في الحقيقة تعجزون عن تصور جميع ذلك  
 حق التصور وعن شرحه بالشرح الواضح فضلا عن انكم انتم الذين  
 عملتم ذلك كله وخلصتم الاجزاء الفردة لكل عنصر من بين  
 الاجزاء الفردة للآخر في صورة التحليل وخاطتم الاجزاء لكل عنصر  
 مع الاجزاء الفردة للآخر على الاوضاع اللازمة في صورة التركيب  
 وبهذا ظهر عجزكم في الصناعة ايضا كما ظهر عجزكم في الادراك  
 والمعرفة بعد ذلك تطاولون الى قياس اعمال ذلك الآله على



اعمالكم وقدرته على قدركم وتحكمون بانكم اذا عجزتم عن  
احداث شيء من لاشيء انه سبحانه يكون عاجزا عن ذلك اعوذ  
بالله من الغرور فمن الواجب عليكم ايها المغرورون العاجزون  
في العلم والعمل ان تسلكوا الطريق التي سلكها اتباع محمد عليه  
السلام فانها المنهج العدل المستقيم الخالي عن كل عسف وهم قد  
متطوا فيه متن الاحتراس والحذر والاخذ بالاحوط وذلك انهم  
قد قام عندهم الدليل القاطع على وجود آله العالم بمشاهدة اثره  
الغريبة العظيمة الدالة على عظمة ذاته سبحانه وظهر لم عجزهم عن  
تصور حقيقته لقصور مداركهم بالنسبة الى عظمة ذاته سبحانه  
وهذا العجز لا ينفي وجوده الثابت عندهم بدلالة الآثار ولا  
ينافي ايمانهم بوجوده الثابت عن دلائل قطعي ثم قام عندهم  
الدليل القاطع على ان العالم حادث بعد ان لم يكن ولا بد من  
محدث احداثه من العدم وهو الآله سبحانه ولكن عجزوا عن  
كيفية تصور ذلك الاحداث وهذا العجز لا يوجب استحالته  
ولا ينافي الايمان به الحاصل عن دليل قاطع فقد ظهر هنا سقوط  
قول بعضكم عند ما يذكر اعتقاد اتباع محمد عليه السلام بوجود  
ذلك الآله الذي ليس بجسم ولاله صفات الاجسام واعتقدتم  
بانه احداث العالم من لاشيء (ان هذا الاعتقاد يحتاج الى ايمان

قوي ولا دخل له في سبيل العلم (كان ذلك البعض يظن ان  
 الايمان هو التصديق بالشيء تسليم ساذجا وانقيادا اعمى بدون  
 دليل جازم ولم يدرك ذلك الغرائه لا يكمل الايمان في الشريعة  
 المحمدية الا اذا كان عن دليل قاطع وان الايمان الكامل في هذه  
 لشريعة هو العلم الجازم عن دليل قاطع بجميع ما جاء به محمد عليه  
 السلام. ثبت مجيئه به قطعيا مع اذعن النفس وخضوعها لذلك  
 فكذا ايمانهم بوجود آله لعلم سبحانه وبإيجاده العالم من لاشي ما  
 كان الا عن دليل قاطع كما مر شرحه واكنهم يقرون بالعجز عن  
 ادراك حقيقة ذاته وعن كيفية احداثه للعالم من لاشي والعجز عن  
 تصور حقيقة الشي الذي قام الدليل على وجوده في نفس الامر  
 لا ينفى الاعتقاد الجازم بوجوده عن دليل فما اسف ظن هذ  
 البعض وما اجهله في تقرير الحق وما اسبح غلظه في فصله الاين  
 عن العلم والخل ان الايمان اكمل انواع العلم فقاتل الله الجهل  
 القاضح

هذا ثم ان اتباع محمد عليه السلام قد شاهدوا من اسرار ذلك  
 الآله في مصنوعاته الحكم لباهرة التي تفوق الاحصاء ولم تزل  
 تظهر لهم حكمة بعد حكمة يوما بعد يوم بعد ما تخفي عليهم الاعوام  
 فثبت عندهم انه سبحانه حكيم حكمة باغة لا تحيط بحكمه العقول

فاذا شهدوا شيئا من الكائنات لم تظهر لهم فيه حكمة لم يعتقدوا  
 انه وجد عبثا بدون حكمة بل يقولون ان الخالق سبحانه حكيم  
 بدليل ما شاهدناه من حكمه التي لا تحصى وكثير منها كان خفيا علينا  
 ثم ظهر لنا فهذا الشيء الذي لم تظهر لنا حكمته نقول ان الحكمة فيه  
 قد خفيت علينا لانه وجد عبثا ولم يمنع عقولنا بذلك ان  
 هذا الخالق عظيم جدا وان ترى عظمة صفاته واسرارها وحكمه في  
 خلقه والعقول البشرية مما بلغت من السعة فهي بالنسبة لذلك  
 حقيرة جدا وادراكها لا يعد شيئا باقيا الى ذلك فكان من  
 الصواب في شأنكم ايها الماديون ان تسلكوا ايضا هذه الطريقة  
 لعادلة التي سلكها اتباع محمد فتدعن عقولكم فيه ظهر لديكم من  
 حكم الكائنات التي تفوق الاحصاء ولتي لا تزال تظهر لكم حينما  
 بعد حين بعد ما تنحفي عليكم سنين بان الكون مبني على الحكمة  
 وانه لا شيء بدون حكمة ومن هنا نتوصلون الى انه لا بد للكون  
 من صانع حكيم ولا شيء فيه حاصل بالضرورة العمياء وبدون  
 قصد واذا رايت شيئا لم تظهر لكم حكمته فعوضا عن ان تجعلوه دليلا  
 على انه لا حكمة ولا قصد في حصول الكائنات وتوصلوا بذلك  
 الى انكار الخالق تعالى ان تقولوا ان هذا الشيء له حكمة خفيت  
 علينا قياسا على جميع ما ظهر لنا من الحكم التي لا تحصى والذي

يقنع عقولكم في ذلك ان تنصروا عظمة ذلك الآلة وعظمة  
اعماله في كائنات وسمو حكمه التي اطلعتم عليها ثم تنصروا ان  
لعلول البتيرية بالنسبة ليه تعالى والى اعماله وحكمه فصرة جد  
وادراكها لا يعد شيئا بالنسبة الى ذلك

هذا وانى بعد ما قدمته لكم في دحض شبهكم الثلاث اريد ان  
اضرب لكم مثالا يظهر لكم فيه خطأكم في الالتفات اليها قول تاملوا  
ايها المادبون في الحيونات المكرسكوية التي يوجد منها في نقطة  
الماء الصغيرة الوف وملايين فهل تقدر بما لها من الادراك الذي  
معه على قدر احتياجها في معيشتها ان تصور حقيقة الانسان  
وتصور تفاصيل اعضائه ووظائفها وكيفية سمعه وابصاره وشمه وذوقه  
ولسه وكيفية تغذيه واعمال اعضاء التغذية والدورة الدموية فيه  
واعمال دماغه في تصورات وافكاره وان تعلم اعمال الانسان ومصنوعاته  
من الآلات البخارية والمنسوجات والمطعمات والادوية والتأليف  
والمطبوعات والآلات التلغرافية والفونوغرافية والتليفونية  
والفوطغرافية وكذا وكذا وان تعلم كيف اخترعها ومن اى انشاها  
وكيف استخلص الحديد وبقية المعادن من بطون الارض واصطنع  
تلك الادوات الغريبة وان تعلم حكمة كل جزء من الآلات  
المصنوعة له ولائى شيء صنعه هكذا مثلا اذا نظرت الى عمدا التلغراف

منصوبا عليها اسلاكها فهل تقدر ان تعلم حكمة ذلك ولاي غيبة  
فعل هذا وما وراءه من المكينات التاعرافية وهي لم تشهد الا العمد  
وعليها الاسلاك فاذا فرض اطلاعها على اعمل الانسان العظيمة  
واستدلت بها على وجوده وعظمته وخفي عليها كثير من اعماله  
وكيفية عملها وفرض اطلاعها على حكم كثيرة سيفي مصنوعاته  
واستدلت بذلك على انه حكيم تام الحكمة فهلا يكون من واجب  
عليها ان تقول اني بهذا المقدار الذي معي من الادراك الذي  
لا يذكر بالنسبة لعظمة ذلك الانسان وعظمة اعماله وواسع حكمه  
اقر العجز عن معرفة حقيقة ذاته العظيمة بل غيبة ما عندي ان  
اذعن بوجوده وقدرته وحكمته لما شاهدت من اعماله واقر العجز  
عن ادراك الكثير من كيفية عمله لمصنوعاته ولا انكره لعدم ادراك  
فكري لعجزها واذا شاهدت شيئا من مصنوعاته لم تظهر لي حكمته  
فعلي ان اقر بعجزني عن ادراك حكمته حيث ان كثير حكمه في  
اعماله دلت على انه حكيم وافق ان حكمة ذلك قد خفيت على  
فهمي القاصر فهي حينئذ اذات هدت عمد التفراف مثلا وعليها  
اسلاكها لاتقول انها وضعت في الطرقات تحت الامطار وحر  
الشمس للتلف وبدون حكمة وفائدة بل نقول لابلد لها من حكمة  
وان خفيت علي فكذلك انتم ايها المادبون ما علومكم وادراككم

بالنسبة الى عظمة ذلك لآله وعظمة اعماله وسعة علمه وسمو  
 حكمته الا كادراك تلك الحيوانات بالنسبة الى عظمة الانسان  
 وقدرته وعلمه وحكمته في اعماله بل بفرق اكثر بكثير من ذلك  
 فبعد ذلك ما هو استعظامكم لانفسكم واستكثركم لمعارفكم لا اري  
 لكم تسبيها الا طائفة من مبتدعي الامة الاسلامية قد استعظموا  
 انفسهم بالنسبة لله تعالى فاخذوا يشترطون عليه الشروط في معاملة  
 الخلق ويوجبون عليه الاحكام فقلوا انه يجب عليه تعالى ان لا يفعل  
 الا الصالح في حق الانسان وقد غفلوا عن انهم بالنسبة اليه سبحانه  
 كمثل تلك الحيوانات المكسوكية بالنسبة الى الانسان بل احقر  
 بكثير بل لا يحد وغفلوا عن انه سبحانه هو الذي اوجدهم من العدم  
 وهو المالك المطلق لهم ولارواحهم وهو الفاعل المختار المتصرف في  
 ملكه بما يشاء لا ينسب اليه الظلم كيفما تصرف فيه الا يرى لو ان  
 ملكا عظيم اخذ نقطة من الماء الذي هو ملكه وهي محتوية على  
 الالوف من تلك الحيوانات المكسوكية والقاها في النار حتى  
 تلاشت وتلاشى جميع ما اشتملت عليه من تلك الحيوانات التي  
 ربما تبلغ عدد البشر على وجه الارض هل يخطر في البال ان ذلك  
 الملك فعل محظورا عليه وظلم بفعله تلك الحيوانات الحقيرة وهل  
 لاحد منازعته في ذلك وهو المالك المطلق لتلك النقطة ولجميع



حوته لا ينافيه الاكل مو-وس متعرض لما لا يساعده عليه مساعد  
 نعم ان ذلك الآله سبحانه قد تفضل برحمته وفضله على جميع الخلق  
 بشعم التي لا تحصى وكى لم يعطهم لم بطريق الوحوب عليه تدلى  
 بل بطريق التفضل والاحسن ولولم يعطهم لم وسطا عليهم جميع  
 البلايا لما كان ذلك منه الاحسن لانه يتصرف في ملكه لاحق  
 لاحد في منازعته يفعل ما يشاء ويحكم بما يريد فبعد ظهور الحق  
 لديكم ايها الماديون وسقوط شبهكم الواهية فعليكم اذا رزقتم سكم  
 وصلبت منكم لتعرض لمعرفة حقيقة ذلك الآله سبحانه ان تقولوا  
 لما ان عقولنا البشرية تقصر عن ذلك ويكفينا من معرفته ما دتنا  
 عاينه اتره من انه موحود ومتصف بصفات التي تدل عليه تلك  
 الآثار واذا طلبت منكم معرفة كيف اوجد العلم من لاشي فقولوا  
 لما انا لم ندر جميع اعماله وكيف يعملها فليكن هذا من جملة ما  
 لا ندره وعدم تصور له لا يقتضي ان ننكره واذا عرض لكم شي  
 ولم تعرفوا حكمته ان تقولوا ان صانع لعالم حكيم بدليل ما ظهر  
 من كثير حكمه في مصنوعاته وعدم ادراك حكمه هذا الامر  
 لا يقتضي عدم وجود حكمه له ولا يلزمنا انكار الحكم في الكائنات  
 ونتقي الى الضرورة العمياء هذان الله واياكم له فيه النجاة في  
 العقبى اللهم امين

والى هنا انتهى الكلام معكم ايها المدعيون في اثبات حدوث العالم وتنوعاته  
واقامة البرهان على وجود لآله الذي اوجده من العدم واتصافه  
سبحانه بصفاته لللائقة به تعالى ودفع اشهر شبهكم في ذلك وبقي  
الكلام في بقية ما ذكرتموه لي من مذهبكم وهو يشتمل على اربع  
مسائل مهمة الاولى ان طريق حدوث تنوعات العالم من سماويات  
وارضيات هو المشو اي ان اجزاء الاثير تكون منها السديم ثم  
الشمس ثم انفصلت عنها الكواكب ومنها ارضنا ثم تكونت فيها  
المنصرم المعادن والمكون الاول البورتوبلاسم واخذ هذا بالترقي  
وتوالد حتى بلغ ادنى نبات او حيوان ولم يزل هذان بما اكتسبهما  
من ناموس التباينات وورائتها وتنازع البقاء والاتخاب الطبيعي  
يترقيان ويتنوعان ويشقق من الانواع انواع حتى بلغا ما هما عليه  
الان من الانواع كل ذلك بحركة اجزاء المادة الاضطرابية والجري  
على هذه النواميس

لثانية ان الاسان ما هو الا حيوان من جملة الحيوانات حاد  
طريق المشو ترقى في التحسين بالانتخاب الطبيعي حتى بلغ ما  
هو عليه الان وبمقتضى مشابهته للفرد لا يمتنع ان يكون قد اشتق  
هو واياه من اصل واحد واخذ هو بالترقي عنه حتى فاق عليه  
الثالثة ان الحياة وعقل الاسان ما هما الا ظاهر من ظواهر تفاعل

اجزاء المادة المتحركة وعناصرها الممتزجة وان يكن اصل المادة خاليا  
عن الحياة والادراك وان عقل الانسان لا يخالف عقول بقية  
الحيوانات الا بالكم ولا يخالفها في الذات والحقيقة

لرابعة انكاركم لبقية المسائل التي وجدتموها في اشرية المحمدية  
من نحو البعث بعد الموت والسموات الى اخر ما مر وزعمتم ان  
ذلك لا دليل عليه في علومكم بل البعض منه ترفضه وتدل على  
ستحائنه فاقول وبالله التوفيق اعلموا ان كلام معكم في هذه المسائل  
يحتاج الى تقديم مقدمتين

لمقدمة الاولى ان النصوص التي ترد في اشرية المحمدية ويعتمد  
عليها في الاعتقاد كما يعتمد عليها في الاعمال والاحكام تنقسم  
الى قسمين متواتر ومشهور فالمتواتر ما ثبت قطعا وروده في  
هذه الشريعة لما توفر فيه من الاسباب الموجبة للعلم اليقيني  
بوروده فيها والمشهور هو ما ثبت وروده فيها ثبوتا قريبا من  
قطعي لما توفر فيه من الاسباب الموجبة لطبيعة القلب  
بوروده وهي فوق الظن ودون اليقين ثم ان كلا من المتواتر  
والمشهور اما ان يدل على معنى لا يحتمل الدلالة على سواء  
فلا يقبل الصرف والتاويل الى معنى اخر وهذا لا يوجد في  
جميع ما ورد منه في الشريعة المحمدية ما يناقض معناه الدليل

العقلي القاطع ولنسم هذا القسم بمتعين المعنى واما ان يدل كل  
من المتواتر والمشهور على معنى ظاهر متبادر منه ويحتمل الدلالة  
على معنى اخر وان كان بعيدا وهذا قد يوجد في وروده في  
الشريعة المحمدية ما ينقض معناه الظاهر الدليل العقلي القاطع  
ولنسم هذا القسم بظاهر المعنى ثم ان حكم النص المتعين المعنى في  
لشريعة المحمدية انه ان كان متواترا يجب التصديق بوروده  
وبمعناه المتعين وانكار وروده او تكذيب معناه يوجب انكراي  
الخروج عن الدين الاسلامي ولا يجوز تاويله وصرفه الى معنى اخر  
اذ هو لا يحتمل التاويل ولا يناقض شي منه الدليل العقلي القاطع  
حتى يحتاج لتاويله وان كان مشهورا فيجب ايضا التصديق بوروده  
وبمعناه وانكار وروده او تكذيب معناه يعد ضلالا وفسقا ولا يجوز  
تاويله وصرفه الى معنى اخر لما مر في المتواتر وحكم النص الظاهر  
المعنى انه ان كان متواترا يجب التصديق بوروده وبمعناه المتبادر  
وانكار وروده او تكذيب معناه بدون تاويل يكون كفرا ايضا  
ولا يجوز تاويله الا اذا قام دليل عقلي قاطع يدل على ما يناقض  
معناه المتبادر منه فحينئذ يؤل ويصرف الى معنى غير معناه  
المتبادر على سبيل الاحتمال بحيث يصح التوفيق بينه وبين ما دل  
عليه الدليل العقلي القاطع وان كان مشهورا فحكمه حكم المتواتر

لظاهر المعنى الا ان انكار وروده او تكذيب معناه لا يوجب الكفر  
 بل اضلال والفسق والمخلص ان النص المتعين معنى من المواثر  
 والمشهور لا يوجد في العقل . يناقضه ولا يسوغ تاويله والنص  
 الظاهر المعنى منها لا يجوز تاويله وصرفه عن معناه المتبادر منه الا  
 اذا قام في العقل دليل قاطع على ما ينقض معناه الظاهر وانما  
 جز حينئذ تاويله لان الجمود على اعتقاد المعنى المتبادر منه ورفض  
 ما يدل عليه الدليل العقلي القاطع يقتضي هدم لاصل وهو العقل  
 الذي ثبت به رسالة الرسول المتكلم بتلك النصوص الشرعية اذ لو لا  
 العقل لما وصلنا الى الاستدلال على صدقه في دعواه لرسالة فاذا  
 هدم الاصل هدم الفرع لائمة فرفض الدلائل العقلية رجوع  
 على الدلائل النقلية بانقض وهو خلاف المطلوب هكذا الحكم في  
 كل نص ظاهر المعنى يناقض الدليل العقلي القاطع يرجع فيه الى  
 تاويل وذلك قاعدة كلية عند اتباع محمد عليه السلام (كذ في  
 كثير من الكتب ك تفسير الرازي في قوله تعالى لا يكاف الله نفس  
 ومثله في المقاصد والمواقف) مثلاً قد ورد في القرآن الكريم في  
 قصة ذي القرنين قوله تعالى حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها  
 تغرب في عين حمئة فلعني لظاهر من هذا النص المتواتر ان  
 الشمس تغرب في عين من عيون الارض فلو لم يتم الدليل العقلي

القاطع على ما يخالف هذا المعنى الظاهر ويناقضه لكان من الواجب  
في الشريعة المحمدية اعتقاد هذا المعنى المتبادر ولا يجوز تأويله  
ويقال حينئذ ان خبر الصادق دل بمعناه الظاهر على ان الشمس  
تغرب في عين من عيون الارض فيجب الاعتقاد بذلك لكن قد  
قام الدليل العقلي القاطع على ان الشمس اكبر من الارض بكثير  
ودخول الجسم الكبير في الصغير مع البقاء على مقدارهما من المحال  
وقام الدليل العقلي القاطع ايضا على ان الشمس لا تغرب في نفس  
الارض فيحينئذ وجب تأويل هذا النص احتملا وصرفه الى معنى  
غير ما يتبادر منه فيقال مثلا والله اعلم بمراده يحتمل انه تعالى اراد  
ان ذا القرنين لما بلغ ذلك المكان من بلاد المغرب وجد الشمس  
بحسب رؤية الراي تغرب في عين حمئة لان الناظر الى الشمس  
في سواحل البلاد الغربية يتخيل اليه ان الشمس تقيب في بحرها  
الغربي المحيط بها وذلك البحر كثير الحماة السوداء والظلمة وذو  
سخونة وذلك اشارة الى ان الجانب الغربي من الارض قد احاط  
به البحر سواء قلنا ذلك الجانب هو ساحل افريقيا الغربي او ساحل  
اميركا الغربي وليس المراد ان الشمس تغرب في عين من عيون  
الارض في نفس الامر (يؤخذ هذا التأويل من الرازي والجلالين  
وتفسير الكواشي كما نقله الشيخ مرعي الحنبلي في كتاب عجائب



لمخلوقات وما قاله اهل الاخبار من ان الشمس حقيقة تغرب في  
 عين كلام على خلاف اليقين وكلام الله تعالى مبرا عن هذه التهمة  
 فلم يبق الا ان يصار الى التاويل كذا في الرازي ( وهكذا يقول  
 لواحد منا اني من المكان الفلاني وجدت الشمس تغرب في  
 البحر ومن المكان الفلاني وجدت غربت خلف الجبل او في الوادي  
 الفلاني والحال ان اعتقاده انه لم تغرب في واحد من تلك المذكورات  
 وانه حكى صورة رؤيته هذا وما اذا قام الدليل العقلي غير القطعي  
 بل الطلي مناقضا لمعنى المتبادر من نص اشرية فلا يسوغ  
 تاويل ذلك النص وصرفه الى معنى اخر غير متبادر منه بل  
 يجب البقاء على الاعتقاد بمعناه الطاهر ومن المعلوم ان الدليل  
 العقلي انه طع هو الذي يدل على مداولة دلالة يقينية لا تحتمل  
 تنقيض واما الدليل العقلي الظني فهو الذي يدل على مداولة دلالة  
 راجحة تحتمل التنقيض ولو احتملا بعيدا فبذلك الاحتمال ينزل  
 عن درجة اليقين ولا يعتمد عليه في المعتقدات الاسلامية فلا  
 يكون معارضا للمعنى الذي يظهر من نص الشريعة المتواتر او  
 المشهور ولا يسوغ عنده تاويل ذلك الطاهر البتة ثم قد يوجد  
 في الشريعة المحمدية نص لا تتوفر له الشروط التي يبلغ بها درجة  
 المتواتر او المشهور فلا يكون ثبوت وروده يقينيا ويسمى بالاحاد

وهو يقسم ايضا الى متعين المعنى وظاهر المعنى وحكمه في الشريعة  
 اسلامية ان يعتمد عليه في الاعمال الشرعية اذ يكفي في حقها  
 اظن ولا يعتمد عليه استقلالاً في المعتقدات الاسلامية حيث ان  
 ثبوت وروده ظني لا يقيني فلا يكفر منكر وروده او معناه اكد  
 هو منصوص في كتب الاصول ولكن الاحاد اذا نقلها العدول  
 وصارت معتد لفقهاء في الفروع فلا يجوز انكارها حيث لم يعارضها  
 معرض عقلي قاطع لئلا يجر ذلك الى انكار المتواتر والمشهور والعياذ  
 بالله تعالى انهم اذا اكتشف الاحاد ما يقويه ويجعله مفيداً لليقين  
 فيعتمد عليه حينئذ في المعتقدات ايضا كما يعتمد على المتواتر  
 والمشهور فيها

المقدمة لثنية ان الشريعة المحمدية بل وسائر الشرائع انما يقصد  
 منها بيان ما يرشد الخلق الى معرفة الله تعالى باعتقاد وجوده واتصافه  
 بصفات الكمال والى كيفية عبادته واداء شكره والى الاحكام التي  
 توصلهم الى انتظام المعاش وحسن المعاد ولما تعريفهم بمباحث العلوم  
 الكونية من كيفية خلق العالم وما هي النواميس القائمة في السموات  
 او في الارضيات وامثال ذلك فليس شيء من نحو ذلك من  
 مقاصد لشرائع بل هذه المباحث هي معارف تتوصل اليها  
 بعقولهم فربما ينتفعون بها في دنياهم وربما يكون حظهم منها مجرد

الاطلاع والشرائع لانتاف اليها اولاً و ثانياً ولا تعني بتفصيلها  
 نعم قد تذكر شيئاً منها مجعلاً على قدر ما يكون له دخل في مقاصدها  
 فتذكر مثلاً خلق السموات والارضين ورازها من العدم واختلاف  
 انواع المخلوقات في التنوعات وكيفية تدبير الاكوان واعطاء كل منها  
 نظمه على سبيل الاجمال لاجل ان يكون ذلك دليلاً عقلياً للناس  
 على وجود اله للعالم وعلى انصفه بالعلم وقدره والحكمة الى غير ذلك  
 وقد تفصل بعض تلك المباحث لداع يدعو الى ذلك يكون مرجعه  
 الى مقاصدها اذا فهمت هاتين المقدمتين فاعلموا ان الذي ورد في  
 شريعة المحمدية من النصوص المتواترة او المشهورة التي يعتمد عليها  
 في الاعتقاد في خصوص خلق الاكوان وتنوع الانواع انه هي  
 نصوص لم يبين فيها تفاصيل الحق وكيفية ما قلنا ان ذلك ليس  
 من مقصد الشرائع لكن ورد منها ان الله تعالى خلق السموات  
 والارض وما بينهما في ستة ايام وانه تعالى استوى الى السوء وهي  
 دخن فسواهن سبع سموات (اي قصد اليها وهي بحر ماء كما في  
 الجلائن) وقد اختلف اتباع محمد عليه السلام في تفسير هذه  
 لايام الستة مستنداً كل قائل الى دليل من دلائل الشريعة  
 فكثرهم قل انها كما بنا اي مقدرة بها لانه حينئذ لم تكن شمس  
 ولا فلک وقل بعضهم انها ايام من ايام الاخرة لانه قد ورد في

اصطلاح شريعتهن ان يوم الاخرة الف سنة من سنينا (تفسير اليوم  
بالف سنة مروي عن ابن عباس كما في مذهب الفكر للوراق) وقال  
بعضهم انه يطلق على خمسين الف سنة ومع ذلك فهم متفقون على  
ان الله تعالى قادر على خلق السموات والارض وما بينهما في اقل  
من لحظة لما قام لديهم من دلائل عظمة قدرته سبحانه وانما خلق  
ذلك في ستة ايام لحكمة هو يعلمها وقد قيل ان من حكمة ذلك  
تعليم عباده بعد ابلاغهم كيفية ما اجراه في خلقه ذلك على لسان الرسل  
ان طريق التا في خير من طريق العجلة ولو علم العالم من نفسه  
العصمة عن الخطاء في العجلة وورد ايضا من تلك النصوص ان  
السموات والارض كانتا رتقا ففتقهما الله تعالى وفسر هذا النص  
بعض اتباع محمد عليه السلام بانها كانتا شيئا واحدا ملتزقا احدهما  
بالاخرى ففصل الله تعالى بينهما ورفع السماء حيث هي واقر الارض  
كما هي (رواه عكرمة عن ابن عباس ومثله عن عطاء والضحاك  
والحسن وهو قول سعيد بن جبير وقتادة كما يؤخذ من الجمل  
على الجلالين والرازي وجعله الرازي اولي وجوه التاويل كما في  
سورة الانبياء) وفسره بعضهم بتفسير اخر وقد فهم بعض اتباع  
محمد عليه السلام من نصوص الشريعة ان الارض خلقت قبل  
السموات لكنها غير مدحوة اي مبسوطة صالحة للسكنى ثم استوى

الله تعالى اي قصد الى السماء وهي دخان (اي كان خلقه قبل  
 ذلك) فسواها سبع سموات ثم دحا الارض اي بسطها وجعلها تصلح  
 للسكنى ومن قال بهذا تاول النص الذي طاهره بخلفه وهم بعضهم  
 ان السموات خلقت قبل الارض وتاول ما ظاهره بخلفه (نقل هذا  
 الجمل عن الخطيب عن الرازي في فصلت ثم رايته فيه) ولكل  
 وجه يستند اليه موافق لاصول الشريعة المحمدية وورد من نصوصها  
 المذكورة ان الله تعالى خلق الكواكب وجعلها زينة السماء الدنيا  
 اي القربي من الارض فقال بعضهم هي مركوزة في نفس السماء  
 (هو قول جمهور المفسرين كما نقله في مباحح الفكر للوراق) وقال  
 بعضهم هي دون السماء بينها وبين الارض (نقله في كز الاسرار  
 للقاضي الصنهاجي عن مكي في تفسير سورة التكوين وان صاحب  
 بهجة النفس نقله عن وهب ونقله في مختصر الهيئة السنية لمقرماني  
 عن كثير من المفسرين وغيرهم وذكر مثله الشيخ مرعي الحنبلي  
 المقدسي في عجائب المخلوقات ونقل حديثا واحادا يدل عليه  
 وكذلك نقل هذا الحديث ابو جعفر محمد بن عبد الله الكسائي  
 في كتاب الملكوت ونقل الرازي اثره عن كعب في تفسير سورة  
 القدر صرح بما في ان الشمس دون السماء الدنيا اي وكونها زينة السماء  
 الدنيا لا يلزم ان تكون مركوزة فيها لجواز ان يراد زينتها بحسب مرأنا

وان كانت تحتها اقول ولعلم يتولون قوله وجعل القمر فيهن نورا اي  
 في السموات نظير هذا التأويل ثم الفلك الذي ورد ان الكواكب تسبح  
 فيه قيل هو جسم يحملها وقيل هو مدارها اي الحيز الذي تسير فيه من  
 الفراغ (وهذا قول الفصحك كما في لرازي) والنصوص تدل على وجود  
 السموات وانها غير الكواكب كما يفهم مما مر وسياتي بيان ذلك عند  
 كلام معكم على ما استذكرته مما ورد في الشريعة المحمدية والذي  
 عليه جمهور اتباع محمد عليه السلام ان لسماء مرئية لنا وقال بعضهم  
 انها غير مرئية وانما المرئي الهواء (نقله في عجائب المخلوقات عن  
 القاضي ابي بكر بن العربي وله له يؤول النص الذي يدل طهره  
 انها ترى بتأويل مناسب) فمذا ملخص ما ورد من نصوص الشريعة  
 المحمدية التي تعتمد في الاعتقاد في خلق السموات والارض والكواكب  
 مع بيان ما ورد لعمد تلك الشريعة من الاقوال في فهم تلك  
 النصوص واما تفصيل خلقها وكيفيات تكونها او تكون الشمس  
 والكواكب والارض كما تزعمون من ان اصلها لسديم ثم تكونت  
 منه الشمس ثم انفصلت عنها الكواكب ومنها ارضنا على النواميس  
 التي تذكروها في كتبكم او على طريقة اخرى فلم تنص الشريعة  
 المحمدية على شيء من ذلك ولم يرد من نصوصها ما يثبتها او ينفيه  
 لكن قد ورد في القرآن لشريف ما يشير الى ذم التعرض للبحث



عن ذلك اذ قال تعالى ما اشهدتهم خلق السموات والارض ولا  
خلق انفسهم واذا نظرنا الى هذه التفصيل حتى نذكرونها في  
تكون الشمس والكواكب والارض بعين الانصاف ظهر ان الفروض  
وتخمينات كما يظهر من التامل في شرحكم لها في كتبكم فيجوز ان  
يكون الله تعالى قد كونها على تلك الطريقة التي تقوون بها ويجوز  
ان يكون الحال بخلاف ذلك في دامت تلك الفروض في درجة  
افضل وتبع محمد عليه اسلام لا يجزمون بها في اعتقادهم ويكتفيهم  
فيه ما قد ورد في شريعتهم على احد الواجه التي فهمه وان بها  
علمه وهم نعم اذا ثبتت تلك الفروض بالدلائل القاطعة التي لا تتحمل  
منقيض ولا مجال للعقل في رفضها (وهيبت ذلك) واقتنعت  
عقولهم بها فهم حينئذ يقولون بها اي مع اعتقاد ان الله تعالى اوجد  
الشمس وكونها وفصل منها الكواكب والارض على الكيفية التي  
تذكرونها والنواميس التي قاتم بها في ذلك لتكوين تكون عندهم  
اسباب عادية لا تاثير لها في نفسها كالنواميس التي وضعها الله تعالى  
في تكون بقية العوالم فالنبات مثلا يتكون بواسطة الماء والنور  
والتراب وليس لذلك تاثير في ايجاد النبات وانما المؤثر الحقيقي هو  
الله تعالى لكن جرت عادته في وضع تلك الاسباب وايجاد مسبباتها  
عندها ومن الواضح حينئذ ان لاشي من النصوص المتقدمة بنا في

لقول بهذا لتكون الذي تقولون به كما لا يخفى على المتأمل وعلى  
 كل فالملقصود وهو الاستدلال بالآثار على مؤثرها حاصل ويمكنكم  
 ايها الماديون اذا اعتنقتم الدين الاسلامي واعتقدتم حدوث مادة  
 العالم بخلق الله تعالى كما اقيمت لكم الدليل عليه فيما تقدم واعتقدتم  
 بوجود سبع سموات كما سيأتي لكم بيانه وثبت لديكم بالادلة القاطعة  
 تكون الشمس وانفصال الكواكب والارض عنها على الطريقة التي  
 تقولون بها ان تقرروا اعتقادكم على وفق ما ورد من نصوص  
 الشريعة المحمدية التي يعتمد عليها في الاعتقاد وعلى وفق ما فهمه  
 بعض علمائها منها فتقولون حينئذ هكذا ان الله تعالى خلق اولاً  
 مادة العالم شيئاً واحداً وقد سماه الله تعالى عند ذكر مادة السموات  
 دحاًناً وفسروه بخار الماء وهو السديم المنتشر في الخلاء ثم خلق الله  
 السموات والارض اي انه ميز مادة السماء عن المادة التي يريد ان  
 يكون منها الشمس والكواكب والارض (ويجري هذا على ما روي عن  
 ابن عباس ومن معه في تفسير الرق والفلق كما تقدم قريباً) ثم رفع  
 مادة السماء فوق مادة المذكورات ثم كون الشمس وفصل عنها الكواكب  
 والارض (وهذا يجري على قول من يقول ان الفلك هو مدار  
 الكواكب اي حيزها من الفراغ كما تقدم) ولكن الارض كانت بعد  
 فصلها غير مدحوة اي بصورة لا تصلح للسكنى ثم قصد سبحانه الى

السماء وهي دخان اي بخار ماء وهو السديم فسواها سموات  
 والسماء لا ترى وانما المرئي هو الجلد ( ويجري هذا على قول ابي  
 بكر بن العربي كما تقدم ) ثم دحا الارض بعد ذلك وكل ذلك  
 اجراه الله تعالى على نواميس مخصوصة وهي اسباب عادية وفي  
 ازمة مستطيلة هي التي سماها ستة ايام وهو قدر سبحانه على تكوين  
 جميع ذلك بدون تلك لنواميس وفي اقل من لحظة وعلى هذا  
 فالشمس والكواكب والارض تكون قائمة تحت السماء بناموس  
 الجاذبية الذي وضعه الله تعالى فيها وهو سبب عادي وانفع  
 الحقيقي هو الله تعالى ففي هذا التقرير يكون مذهبكم قد انطبق  
 على ما ورد في نصوص الشريعة المحمدية المتقدمة وعلى ما قل به  
 بعض علمائها في تكون السماء والكواكب والارض وفي مواقعها وعليه  
 ولا مخالفة بين مذهبكم وبين الدين الاسلامي توجب اخراجكم  
 من عداد اهلہ ولكن اتباع محمد عابه السلام لا يلتزمون القول  
 بهذا التفصيل الذي مر حتى تقوم عندهم الادلة لقطع على ثبوت  
 الكيفية التي قلتم بها في تكون الشمس وافصال الكواكب والارض  
 عنها والافهم يقتضون في الاعتقاد على ما تقدم ذكره من النصوص  
 التي وردت في شريعتهم ويتبعون رأي جمهور علمائهم على ما في  
 ذلك من الاجمال ويفوضون علم تفصيل ذلك الى الله تعالى لانهم

لم يكلفوا بالبحث عن تفصيل ذلك واذا استأوا عنه او عن امثله من كل ما لم يرد في شريعتهم تصریح فيه ولم تقم الادلة المقاطعة عليه بل كانت ادلته ظنية فان كان ينافي نصوص شريعتهم رفضوه وامتنعوا عن القول به وان لم يناف تلك النصوص قالوا يحتمل الصحة ويحتمل خلافا اذ هو امر مظنون

هذا تم المد ر في اعتقاد اتباع محمد عليه السلام في شان عوالم الكون ان يعلموا عما جزم انها حادثة فلا بد لها من محدث وهو الله تعالى احدثها واولجدها من اعدم ونوعها الى انواعها نتي تشاهد الان وان جميع ذلك لم يكن بتأثير طبيعة او ناموس وانواعها التي تتهد في تكوين بعض الكائنات انما هي اسباب عادية وضعها الله تعالى لذلك وهو غني عنها قدر على احداث تلك الكائنات بدونها وهذا القدر من العلم الجازم يكفيهم في الاستدلال على وجود الله تعالى واتصافه بالقدرة والعلم وسائر الصفات التي تدل عليها تلك الاثار فعلى موجب هذا الاعتقاد عند ما يكون التفاتهم الى خصوص تكون عوالم الارض من معدن ونبت وحيوان كان من الواضح انه لا فرق عندهم بين ان يعتقدوا ان الله تعالى اوجد انواع هذه العوالم الثلاثة بطريق الخلق اي انه اوجد كل نوع منها ابتداء مستقلا عن غيره ليس مشتقا من سواه سواء اوجده دفعة واحدة او اوجده بتكوين

متهمل بان رقه من بسط مادة على زهورات عديدة حتى بلغ  
 ما هو عليه وكل من تكوّن الدفني والمتهمل من الجئات  
 العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى وهو سبحانه فعل  
 مختار لا حجب عليه في سلوك اي طريق راد وبين ان يعتقدوا ان  
 الله تعالى اوجد انواع هذه العوالم بطريق نسوي انه اوجد  
 مادة بسيطة ثم رقاها الى عناصر ثم الى معدن او الى ايسطعهم  
 حي (البروتوبلاسم) ثم الى ادنى النبات او الحيوان ثم فرع من  
 ذلك نقيه الاويع واشتق بعضها من بعض ويختار ابقا بعض  
 ويبعد البعض واجرى جميع ذلك على نوايس وضعه في المادة  
 يتسبب عنها ذلك الارتقاء وتنوع الى ان بلغت تلك العوالم  
 انواعها التي عنها الان فكل من هذين الاعتدين اي اعتقد  
 طريق الخلق واعتقاد طريق النشوء في ايجاد العوالم المذكورة ما  
 دام مستندا الى حاق الله تعالى وانه ليس لسوء تأثير كان من  
 حقه ان يكفي اتباع محمد عليه السلام لاستدلالهم على وجود الله  
 تعالى وانصافه بالصفات التي تدل عليها تلك الاثار وبعبارة  
 اخرى ان كلا من اعتقاد ان الله تعالى اوجد كل نوع من انواع  
 هذه العوالم مستقلا عن غيره ابتداء اما بدفعة واحدة واما تتمل  
 وتكون الاجناس بعد ذلك منتزعة في العقول ومتصورة من تلك

الانواع وليس لها وجود الا في الصور الذهنية ومن اعتقد انه  
 سبحانه اوجد في الخارج مادة الاجناس اولاً ولم يزل يرقبها وينوع  
 منها الانواع ويشق الانواع من بعضها حتى بلغت ما هي عليه  
 الان هو كاف للاستدلال على وجود الله تعالى واتصافه بالصفات  
 المذكورة لكن النصوص المعتمدة في الاعتقاد التي وردت في  
 الشريعة المحمدية في شان خلق عوالم الارض هذه خلاصتها ورد  
 ان الله تعالى جعل من الماء كل شيء حي وانه خلق كل دابة من  
 ماء وانه بث اي فرق في الارض الدواب وانه خلق من كل  
 زوجين اثنين وانه خلق من الانعام ازواجاً (اي ذكورا واناثاً كما  
 في التفسير) وانه خلق الأزواج كلها (اي الاصناف كلها كما في  
 التفسير ايضاً) وانه خلق الزوجين (اي الصنفين كما في التفسير  
 ايضاً) الذكر والانثى وانه جعل في الارض من كل الثمرات  
 زوجين اثنين (اي من كل نوع كما في التفسير ايضاً) فانصوص  
 الثلاثة الاولى يحتمل ان يجري في تفسيرها بجد ذاتها على مذهب  
 الخلق او مذهب النشوء والنضال الاولان يوافقهما القول الحديث  
 لكم ايها الماديون ان تكون المادة الحوية من الماء واما بقية النصوص  
 المذكورة فالمعنى الظاهر المتبادر منها هو ان الله تعالى اوجد انواع العوالم  
 بطريق الخلق اي انه اوجد كل نوع منها مستقلاً عن غيره ليس



مشتقا من سواء اعم من ان يكون بايجاد دفعي او متمهل كما لا يخفى  
 على من يدري اساليب الكلام العربي لان من يقول مثلا قدمت  
 اضيفاني من الاطعمة انواعا يتبادر من كلامه انه اصطنع  
 كل نوع مستقلا عن البقية وقدمه اليهم واما كونه اصطنع جملة  
 الطعام جنسا واحدا ثم فرع منه الانواع بترقيه في صناعة الطبخ  
 واشتقاق نوع من نوع فهو معنى بعيد عن الارادة لا يخاطر في البال  
 وان كان جائز الوقوع وربما يوجد في النصوص الاحادية التي  
 هي ليست مدار الاعتقاد ما يؤيد هذا المعنى الطاهر الذي تنفيده  
 تلك النصوص التي عليها المدار ولكن مع ذلك كله لم يرد نص  
 يفيد ان كل نوع اوجده الله تعالى مستقلا قد اوجده دفعة واحدة  
 او يتمهل نعم قد ورد في بعض النصوص الاحادية (في حديث  
 مسلم) ان الله تعالى خلق الشجر في يوم كذا من الايام الستة التي  
 اوجد الله تعالى فيها السموات والارض ثم خلق بعده الحيوانات في  
 يوم كذا منها لكن هذا لا يفيد الا ان الحيوان تاخر عن الشجر في  
 الخلق واما ان كل نوع منهما كان ايجادا دفعا او يتمهل فلا يفيد  
 شيئا من ذلك فعلى ما تقدم من ظاهر تلك النصوص وبحسب  
 القاعدة المتقدمة من ان الواجب في الشريعة المحمدية ان يعتقد اتباعها  
 المعاني المتعينة او المعاني الظاهرة من نصوصها المتواترة او المشهورة

ما لم يعرض المعاني الظاهرة دليل عقلي قاطع يلجئ الى تاويل  
 يجب ان يكون اعتقاد اتباع محمد عليه السلام ان الله خلق كل  
 نوع من عوالم الارض مستقلا ابتداء عن البقية ولم يخلقها بطريق  
 النشوء ويشق نوعا من نوع وان كان قادرا على كذا الصورتين  
 واما ان كل نوع خلقه دفعة واحدة او يتمل وترق بسبب نوايس  
 وضعها الله له فهذا سبيله عندهم التوقف حيث لم يرد في شريعته  
 ما يفيد القطع باحد الامرين ولا يسوغ لهم بمقتضى حكم شريعته  
 كما تقدم ان يعدلوا عن اعتقاد هذا الظاهر الى الاعتقاد بخلافه  
 من نحو النشوء واشتقاق بعض الانواع من بعض كما يقولون ايا  
 الماديون لان هذا خلاف ظاهر النصوص المتقدمة ولم يقم عليه  
 دليل قاطع يضطرهم الى تاويلها والادلة التي تذكرونها في كتبكم  
 على النشوء ما هي الا ظنون وفروض لم تخرج عن دائرة الاحتمال  
 الذي يسقط به الاستدلال كما يظهر من الاطلاع عليها مع خلو  
 الغرض وما دام الحال كذلك فاتباع محمد لا يصرفون تلك النصوص  
 عن ظواهرها ولو مع اعتقادهم بان ذلك النشوء بخلق الله تعالى بل  
 لا يسوغ لهم الصرف ما دام الحال كذلك نعم لو قام الدليل العقلي  
 القاطع على خلاف ظاهر تلك النصوص كان عليهم حينئذ ان  
 يؤولوها للتوفيق بينها وبين ما قام عليه ذلك الدليل جريا على القاعدة

المتقدمة (واخل ان دون ذلك خطر اعتقاد) ، ثم ايها الماديون  
لو فرض ان ادلتكم على النشوء بدرجة ليقين وهديتكم الى  
اعتقاد دين محمد عليه السلام الذي اساسه ان لا خالق لشيء الا  
الله تعالى فلا حرج عليكم في تاويل تلك النصوص وصرفها عن  
طاهره وتطبيقها على ما قامت عليه الادلة القاطعة من النشوء مع  
اعتقاد انه بخلق الله تعالى ولا ينافي ذلك والحالة هذه ان تحسبوا  
من اهل الدين الاسلامي ولا يفوتكم شيء من الاستدلال بهذه  
الكلمات على وجود الله تعالى وكمال قدرته وعلمه وحكمته ولكن  
حذركم من الغلط وتوهم الدليل الظني الذي يقوم عندكم انه  
دليل يقيني فعليكم بالتدقيق والله الهادي هذا جميع ما حررت  
هذه هي شان تكون عوالم الارض بقطع النظر عن الانسان واما  
هذا فالكلام في تكمينه اذ كبريائه مستقلا

فقول قد ورد من نصوص الشريعة الحمديّة التي عليها مدار  
الاعتقاد في خلق الانسان ان الله تعالى بدأ خلقه من طين وانه  
خلق من تراب ومن طين لازب ومن سلاله من طين ومن حمأ  
مسنون ومن صلصال كالفخار وورد انه خلقه من ماء قل بعض  
اتباع محمد عليه السلام (هو الامام الرازي) ان التراب والماء  
اصلان للانسان اي انه خلق منهما فتارة تذكر النصوص هذا وتارة

تذكر ذاك وورد ان الله تعالى خلقه بيديه وهذه العبارة تدل على  
ان خلقه كان بصورة ممتازة عن بقية العوالم وورد انه سبحانه خلق  
البشر من نفس واحدة (ادم) وخلق منها زوجها (حوا) وبث  
منها رجالا كثيرا ونساء فهذه النصوص تفيد ظواهرها ان الله  
تعالى خلق الانسان نوعا مستقلا لا طريق النشوء يشتقه من نوع  
اخر كما تقولون لاسيما النص الذي يقول بدأ خلق الانسان من  
طين وقد جاء في بعض النصوص الاحادية ما هو بين الصراحة  
جدا بان خلق الانسان كان مستقلا وليس هو مشتقا من غيره  
ولاشك ان هذه النصوص وان لم يكن عليها مدار الاعتقاد  
بانفرادها فلا اقل من انها تقوى ظواهر تلك التي عليها المدار  
وتعضدها وايضا يبعد كل البعد ان يكون اصل الانسان المادة  
البسيطة ثم ترقى الى العناصر ثم الى المادة الحوية وهي البروتوبلاسم ثم  
الى ادنى حيوان ثم ترقى حتى يبلغ القرد ثم الى القرد الانسان ثم  
الى الانسان كما تقولون ومع ذلك يهمل الله تعالى بيان جميع ذلك  
ويقتصر على قوله بدأ خلق الانسان من طين بل كان من حكمته  
ان يشرح تلك التطورات والترقيات ويفصلها حسبما جرى عليه  
في تفصيل خلق ذرية الاسان فانه فصله في نصوص الشريعة  
بانه خلقهم من تراب (اي لان غذاء ابايهم الذي يستحيل منيا

كان اصله التراب كذا يوخذ من الرازي وفي تفسير آخر ان  
 معني خالقهم من تراب خلق ايهم ادم ثم من نطفة ثم من علقه  
 ثم من مضغة ثم اخرجهم طفلا فان ذلك التفصيل له وقع في النفس  
 في دلالة على قدرة الخالق سبحانه لما فيه من نقل المادة من طور  
 الى طور فسكوت النصوص المذكورة عن بيان النشو واشتقاق  
 الانسان من نوع سواء واقتصارها على ما تقدم من البيان هو  
 ظاهر في ان الانسان خلق نوعا مستقلا ليس مشتقا كما نقولون  
 وان كان كلا الامرين من الجائز العقلي الداخل تحت تصرف  
 قدرة الله تعالى نعم ليس في تلك النصوص صراحة بان الله خلق  
 الانسان الاول من تراب دفعة واحدة او بتكوين متمهل على انفراده  
 فسيبيل هذا التوقف وعدم الجزم باحد الامرين حسب النصوص  
 التي عليها مدار الاعتقاد وان كان قد يظهر من بعض النصوص  
 الاحادية ان تكون ذلك الانسان (وهو آدم) كان يتمهل ومرت  
 عليه مدة من الزمان والله قادر على كلا الطريقتين وقد صرح  
 بعض علماء اتباع محمد عليه السلام (هو الامام الرازي) في تفسير  
 قوله تعالى خلقكم من تراب ثم اذا انتم بشر تنتشرون بان خلق  
 الانسان كان مبتدا مستقلا ليس مترقيا من الادنى حتى بلغ ما  
 هو عليه وهذا ما قال ان اذا للفاجأة يقال خرجت فاذا الاسد بالباب

وهو اشارة الى ان الله تعالى خلقه يعني الانسان من تراب يكن  
مكن لانه صار معدنا ثم نباتا ثم حيوانا ثم انسانا وهذا اشارة الى  
مسئلة حكمية وهي ان الله تعالى يخلق اولا انسانا فينبه انه يحبي  
انسانا ونميا وغير ذلك لانه خلق اولا حيوانا ثم يجعله انسانا فخلق  
لانواع هو المراد الاول ثم تكون الانواع فيها الاجناس بتلك  
الارادة فله تعالى جعل المرتبة الاخيرة في الشيء البعيد عنها غاية  
من غير انتقال من مرتبة الى مرتبة من المراتب التي ذكرها انتهى  
فهذا نصريح بان ذلك النص يفيد ان الانسان كان تكوينه بطريق  
الخلق مستقلا ابتداء لا بطريق النشو كما تزعمون وطريق الخلق  
هو الذي تعطيه ظواهر بقية النصوص فاعتمد اتباع محمد عليه  
السلام في الاعتقاد عليه لا على النشو ولا يجوز لهم تاويل تلك  
الظواهر وحرفها عن معناها الظاهر الا اذا قام دليل عقلي قاطع يدل  
على ان الله تعالى خلق الانسان بطريق النشو كما تزعمون (هيئت  
هيئت) فعند ذلك يضطرون الى تاويل ظواهر تلك النصوص  
كما هو القعدة عندهم في التوفيق بين الدليل العقلي والدليل  
العقلي المتعارضين وبعد ذلك لا يخفى ان النشو عندهم لو ثبت  
هو غير النشو عندهم لانه لو ثبت عندهم كانوا يقولون هو بخاق  
الله تعالى لا قام عندهم من الدليل على انه لا خالق ولا مؤثر سواه



والنواميس التي ترافقه هي الاسباب عديدة لانه تترك البتة  
واما النشوء عندكم فهو على زعمكم بتأثير تلك النواميس فستن  
ما بين المعينين ثم لتعلموا ان الادلة التي تذكرونها في كتبكم على  
نشوء يظهر للناظر بعين الانصاف انها لا تضطر اتباع محمد عليه  
سلام الى تاويل ظواهر تلك النصوص ولقول بتشويها ادلة  
ظنية مبنياها الفروض وهم لا يضطرون الى تاويل الابهام  
اليقين كما علمتم وانتم لو فرض وصوابكم الى ادلة يقينية قطعة على  
وجود الانسان بطريق النشوء واعتقدتم بالدين الاسلامي الذي  
اساسه ان الله تعالى هو الخالق لا كون ولا تيرلسواه فيه فلا مع  
ينعكم من تاويل تلك النصوص وصرفه عن طاهره لتوفيق بينها  
وبين ما قام لديكم حثيثا من الادلة اليقينية ولا تخرجون هذه  
الطريقة عن الدين الاسلامي واعيد تحذيركم من الوقوع في الخط  
طن الادلة الظنية انها يقينية فحرروا الدليل واستوصوا السبيل  
وربما يعارضكم حثيثا ما قاله جمهور اتباع محمد عليه اسلام من ان  
الانسان الاول (آدم) قد خلق في جنة عدن التي هي غير ارض  
او ما قاله بعضهم (هو لسدي كما في كنز الاسرار) انه خلق في السموات  
لدي فان هذين القولين لا يوافقان النشوء الذي مبناه انه حصل في  
ارض فلکم مناص عن ذلك بالجري على ما قاله بعضهم (هو منذر بن

سعيد البلاطي وجماعة كما في ككز الاسرار ايضا) انه خلق في  
 جنة من جنات الدنيا وبذلك تكونون قد وافقتم قولاً لاتباع محمد  
 عليه السلام يدفع عنكم مضادة الدين الاسلامي وربما يعارضكم  
 ايضا ان الله تعالى بعد ما خلق الانسان الاول (آدم) خلق  
 زوجته منه واسكنها الجنة وتلك الجنة هي دار الثواب التي وعدها  
 الله تعالى عباده المؤمنين بعد الموت والبعث وهي غير ارضنا وهو  
 قول جمهور اتباع محمد عليه السلام فلكم مناص عن ذلك ايضا  
 بالجري على قول بعضهم (هو ابو قسم البلخي وابو مسلم الاصفهاني  
 مفسر كبير كما نقله عنهم الرازي) ان تلك الجنة كانت في الارض  
 ويحمل اهباطها منها على الانتقال من بقعة الى بقعة كما في قوله  
 اهبطوا مصر وان استكل عليكم ايضا ما يقوله الاكثرون من  
 اتباع محمد عليه السلام (وهو غير مشكل اذ هو من الجائز العقلي  
 الداخل تحت تصرف القدرة الالهية هذا الحيوان الهيدر يقسم  
 ثلاثة اقسام ثم يعود كل قسم حيوانا مستقلا كما تقدم ولكن جارينا  
 الخصم لتسهيل الامر عليه) من ان الله تعالى بعد ما خلق الانسان  
 الاول (آدم) خلق منه زوجته (حواء) اي من ضلع من اضلاعه  
 اليسرى لما ورد في شريعتهم من النصوص الاحادية ان المرأة  
 خلقت من ضلع اعوج فان ذهبت تقيها كسرتها وان تركتها وفيها

عوج استتمت بها واتصرح بعض اجلاء ابيه بذلك (هم ابن  
مسعود وابن عباس وبعض الصحابة كما في تفسيراني السعود انكم  
مخلص عن ذلك ايضا بالجري على ما اختاره بعضهم (هو ابو مسلم  
الاصفها في كما في الرازي) مؤلا النص الذي ورد في السريعة من  
ان الله تعالى خلق من الانسان الاول زوجته بان المراد بخلقها منه  
انها من جنسه كما قال في نص اخر جعل لكم من انفسكم ازواجا  
وبهذه الطريقة ايضا تكونون قد وافقتم بعضا من عماء اتباع محمد  
عليه السلام بنوع من التاويل وبهذا لا تصادمون الدين الاسلامي  
مصادمة تخرجكم من عداد اتباعه اذ لم تكذبوا نصا معتمدا في  
الاعتقاد ولم تخالفوا اجماع اتباع محمد عليه السلام على امر معلوم  
من الدين بالضرورة غاية ما اجرىتم انكم خالفتم الاكثر ووافقتم  
لبعض وتاواتم النصوص بتاويل يوفق بين الادلة العقلية والعقلية  
والله الهادي الى سواء السبيل

ثم به تلخص مما قررناه من ان اتباع محمد عليه السلام يعتمدون في  
الاعتقاد ظواهر نصوص شريعتهم التي عليها مدار الاعتقاد لثبوت  
ورودها قطعا ولا يؤولونها وبصرفونها الى غير الظاهر اذا عارضتها  
ادلة عقلية ظنية بل اذا عارضتها ادلة عقلية يقينية قد يخطر في  
البال ان لكم ايها الماديون مجالا ان تقولوا سلمنا ان اتباع محمد عليه

لسلام لا يسوغ لهم ترك اعتقاد معنى النصوص المتعينة المعنى ولكن  
 النصوص التي هي ضهرة المعنى ما دامت تحتل معنى غير ظاهر  
 وان كان بعيدا فهي ظنية الدلالة على المعنى الظاهر وان كانت  
 يقينية لورود فقد تساوت في الدلالة مع ما يقوم عندنا من الأدلة  
 الظنية فما الحمل لهم على ترجيح تلك الظواهر على ادلتنا فاقول في  
 الجواب ان النصوص الظاهرة المعنى وان كانت ظنية الدلالة على  
 المعنى الظاهر منها في حد ذاتها اذ يحتمل ان يراد منها المعنى البعيد  
 غير الظاهر ولكن الاصل في الخطاب ارادة المعنى الظاهر دون  
 خلافه الا لداع يدعو اليه فإرادة المعنى البعيد من غير داع يكون  
 حلا في الافادة والاستفادة وخروجها عن الاصل وفي ذلك من  
 الفساد ما لا يخفى ولذلك اجمع اتباع محمد عليه السلام على اعتداد  
 المعنى الظاهر وعدم لا تنافي الى المعنى غير المتبادر الا لداع يدعو  
 اليه وهو معرضة الدليل العقلي القاطع ويكون ذلك الداعي كالقرينة  
 على ارادة معنى غير متبادر من اللفظ وبصير هذا المعنى بسبب  
 ذلك الداعي هو الظاهر وهكذا كفوا من جانب شريعتهم ان  
 يعتمدوا المعنى الظاهر ولا يلتفتوا الى خلافه الا عند الداعي فلو  
 فرض انهم اعتقدوا الظاهر من اللفظ قبل ظهور الداعي الذي  
 يدعوهم للانصراف عنه يكونون قد اتوا بما كفوا به ولا اثم عليهم في

ذلك ولو فرض انه ظهر لهم الداعي الى الانصراف عن ظاهر بعد  
ذلك وانصرفوا به يكونون ايضا قد اتوا بكلفوا به ولا ثم عليهم في  
ذلك اذ هو حكم شريعته وانما لم يحصر الداعي الى ترك الظاهر بمعارضة  
الدليل العقلي القاطع لان رفض هذا الدليل رفض للاصل الذي  
ثبت به صدق الرسول وهو الحق كما تقدم ورفض العقل يوجب  
رفض الشرع واما معارضة دليل ظني فلا يكون داعيا لترك  
الظاهر لان رفض الدليل الظني لا يوجب رفض العقل كما هو  
ظاهر لاحتمال انه فاسد فلو تركوا لظاهر واعتقدوا ما يدل عليه  
الدليل الظني لكانوا في معرض ان يكون اعتقادهم خطأ وحينئذ  
لا تعذرهم الشريعة في ذلك اذ لا ضرورة تدعوهم اليه كما تدعوهم  
لا ضرورة عند معارضة دليل القاطع على ان اتباع الادلة ظنية  
وترك الظواهر يوجب اختياطا واختلاطا في الاعتقاد لا يجدون  
لظنون كثيرة كل يظن ظنه ويحتمل تخميننا والاعتقاد يعتمد فيه  
اليقين فكان من الصواب ان يتمسك اتباع محمد عليه السلام  
بظواهر نصوص شريعته اليقينية الورود ولا يتحولون عنها الى  
خلافها لمجرد الظنون والله المادي

وقد آن ان ابين لكم ان ادلتكم التي ذكرتموها في كتبكم على المشو  
وتوجيهاتكم له كل ذلك ظني لا يضطر ابا محمد عليه السلام الى

تاويل نصوص شريعتهم الظاهرة المعنى بان وجود العوالم بطريق  
 الخلق ولا اريد ان اتصدى لمناطرتكم في ابطال ذلك والرد عليكم  
 في كل ما قررتموه في اثبات تلك الدعوى لان ذلك يحمل كلام  
 كثير يخرج به عن موسوع بحثنا الذي نحن بصدده ومن حقه  
 افراد كتاب لذلك اعني الله على جمعه ولكن اريد ان ابين لكم ان  
 معتمد ادلتكم على النشو وتوجيهكم له لم يتجاوز الظن والتخمين وبذلك  
 كفاية لما هو غرضي . قول ان معظم ما استندتم عليه في الاستدلال  
 على نسو الانواع من اصل واحد انكم شاهدتم الاعضاء الاثرية  
 في بعض الحيوانات لا في كلها ولا في غالبها وهي اثار اعضاء توجد  
 في الحيوان كاثار ارجل مثلا غير كاملة بل الذي يظهر منها مبدا  
 تكونها فقلتم انه لو كان كل نوع مخلوقا مستقلا كما هو مذهب  
 الخلق الا كان لهذه الاتار فائدة لان مذهب الخلق يقتضي ان  
 يكون في كل نوع اعضاءه اللازمة له ذات الفائدة لا اقل  
 ولا اكثر وهذه الاعضاء الاثرية لا فائدة لها الآن فيظهر  
 انها اثار اعضاء في نوع قديم وقد كانت لازمة له ثم لما طرأ  
 على هذا النوع تغيرات تقتضي استغناء عنها اخذت ثلاثي  
 حتى لم يبق الآن الا اثرها او ان هذا النوع كان خاليا عن  
 تلك الاعضاء فطرات عليه تغيرات تؤهلها لان ينقلب الى



نوع آخر يحتاج الى تلك الاعضاء التي ظهرت آثارها فبدأت  
تظهر فيه الآثار والخلاصة ان تلك الأقسام آثار أعضاء كانت  
قديمة واخذت تلتشى واما مبدي أعضاء سوف تكمل وعلى  
كل فقد ثبت صحة التغير للانواع وانتقل نوع الى نوع آخر  
وذلك يدلنا على صحة النشوء والارتقاء والافهام هذه لا تدروا استندتم  
عليه بالاستدلال على المشو والارتقاء انكم وجدتم في اكتشافكم  
الجيولوجية ان الاسبق في طبقات الارض هو الأدنى نبت وادنى  
الحيوان ثم بعده الارقي فالارقي حتى كان ارقى الجميع هو المتأخر  
في زمن وجوده ومكانه من طبقات الارض العليا والادنى قد  
تلاشي بعدما وجد الذي هو ارقى منه فلو كان مذهب الخلق هو  
الصحيح لكان يوجد من كل نوع من الارقي والادنى في الازمنة  
الجيولوجية المتقدمة والمتوسطة والمتأخرة وكان يشاهد ذلك في  
الطبقات السفلى والوسطى والعليا من الارض ولكن ذلك لم يكن  
فالاولا ان الانواع مترقية عن بعضها لبعض ففصل الموجودات هي  
الدنيا ثم اخذت تترقى حتى بلغت ما هي عليه لان وكان الارقي  
يلاشي الادنى بتدريج لبقاء ما كان الحال كما اكتشفتم ثم احلتم  
ذلك الارتقاء وتحول الانواع لبعضها وملاشاة الادنى فالارقي على  
اربعة نوايس الاول ناموس الوردانة اي ان الفرع يرث صفات

الاصل الثاني نمووس التبينات اي ان كل فرع مع اشته لصفات  
 كانت في اصله لا بد ان يبينه في صفات اخرى انشأت نمووس  
 تنزع بقاء اي ان الانواع تنزع بعضها في التسابق الى اسباب  
 المعيشة وبطراً عليها كوارث خارجية كالحر والقرويهلك الضعيف  
 بتغلب القوي او كوارث ويبقى القوي المتحمل لها الرابع ناموس  
 لا تتغلب الطبيعي اي ان القوي والانصب هو الباقي والضعيف  
 وغير الانصب هو المتلاشي فتنتج عن ذلك انتخاب الطبيعة للانواع  
 الحاضرة وتقرررون النشو ولا رتقاء على وجود هذه النواميس هكذا  
 نقولون ان اول موجود من الاجسام الحوية هو المكون الاول  
 ابرتوبلاسم تكون من اجتماع بعض العناصر بسبب حركة اجزاء  
 المادة ثم اخذ ذلك المكون في لتوالد فصارت فروعه ترث صفات  
 منه وتبينه في صفات اخرى وهكذا جرت الفروع مع الاصول  
 ويحدث الترتي سبب ذلك الى ان بلغت رتبة ادنى الحيوان  
 والنبات ودام الحال على ذلك فنشأ من ارث الفروع لصفات  
 الاصول ومباينتها لها في صفات اخرى على كرور السنين وكثرة  
 التبينات الموروثة ان صار الحال الى تنوع الانواع واستتقاق بعضها  
 من بعض ونشأ من تنزع البقاء هلاك الضعيف وبقاء القوي  
 ونتيجة ذلك على طول الزمان حصول الانتخاب الطبيعي ومن

ذلك كله وصلت الانواع الى ماهي عليه الآن واسم واحد ولا  
 رايتم الانسان يشبه ثمر ويقر به في صورته وبعض اعلم له فله  
 لا مانع ان يكون شقة من اصل واحد وبشك سوميس ترقى  
 الانسان عنه حتى وصل الى . وصل اليه هذا وفي راي بعض  
 اخصامكم في مذهبكم هذا قد حووا بطل مستندانكم تطويلات  
 تورث السامة بلا نتيجة كافية واتم تروغون منهم وتعتمدون لادلة  
 لا تبات مذهبكم وطالت في ذلك بينكم المسطرة والفت فيها كتب  
 ورسائل بتطويل من دون طائل ولست متصدية الان لما تصدى  
 اليه اولئك الاخصام ولكن اريد ان ابين لكم ان . تعتمدون عليه  
 في الاستدلال على الارتقاء واشوا امور ضنية لا يعتد عليها في  
 الاعتقاد عند اتباع محمد عليه السلام ولا تعرض ظواهر نصوص  
 شريعتهم فتضطرهم الى تويلها اذ لا يضطرهم الى ذلك المعارضة  
 اليقين كما قدمنا

وقور اعلموا ان الدليل متى طرأ عليه الاحتمال ولو كان احتملا  
 بعيدا سقط به الاستدلال اعني الاستدلال على اليقين وهذا  
 حكم لا ينكر عند كل العقلاء ولا احال انكم تنكروا به اذا تقرر ذلك  
 واعلموا ان استدلالكم بالاعضاء الاثرية على النشوبانها تدل على  
 تغير الانواع فتوافق مذهب النشوبان وتوافق مذهب الخلق هو

استدلال لا نتيجة له الا الظن وليس من اليقين في شي لتطروء  
لاحتمال فيه ادلقل ان يقول ما المانع ان تلك الاعضاء الاثرية  
لها فائدة وفيها حكمة قد خفيت عليكم كما خفي عليكم فوائد التي  
كثيرة توجد في احسام النباتات والحيوانات كما يظهر من مراجعة  
كتب الفاتولوجية مثلاً هذه المادة الملونة في جسد الحيوان  
مجهولة لفائدة في اكثر اجزاء الجسد الا في المقلة فالحكمة منها في  
المقلة امتصاص اشعة النور رتدة وامثال ذلك كثير فأنتم لم تحيطوا  
عما بفائدة كل كائن حتى تجزموا بان تلك الاعضاء الاثرية  
لا فائدة لها البتة سامنا انها لا فائدة لها وانها تدل على تغير النوع  
الذي هي فيه لكن نقول انها لم توجد الا في بعض الانواع ولم توجد  
في كلها بل ولا في غالبها وعلى ذلك فما المانع من ان التغير قد يوجد  
في بعض الانواع وهي التي وجدت فيها تلك الاعضاء فيتحول  
نوع الى نوع آخر باسباب وضعها الله لذلك واما باقي الانواع التي  
لم توجد فيها تلك الاعضاء فقد خلقت مستقلة ولم يطرأ عليها ذلك  
التغير فلم يثبت مذهب النشوء الذي قلتم بعمومه في كل الانواع  
متلا يمكن ان يكون قد حصل تغير في نوع من الحيات التي  
وجدت فيها الاعضاء الاثرية فكانت اولاً مثل الحرذون ذات ارجل  
ثم لما استشعر الانسان او غيره من الحيوان باذيتها تسلط عليها بالقتل

فصارت تحذره وتسلك في اوكار الارض وتنسل في التراب وتهمل  
 استعمال ارجلها لاستغنائها عنها فعلى طول ايام غير الله خلقها  
 لذلك السبب العادي واخذت تتلاشى ارجلها بخلق الله تعالى  
 وينتقل ذلك التغير الى فروعها ويورث ذلك التلاشي حتى  
 بلغت الى ماهي عليه الآن ولم يبق الا اثار تلك الارجل (هنا مجال  
 لما ورد في بعض الآثار الاحادية عن ابن عباس وابن وهب  
 وغيرهما من المفسرين ان الحبة كانت من حيوانات الجنة فتوسطت  
 لا بليل بدخولها ليوحس لآدم عليه السلام هبط الله تعالى  
 الى الارض ومسح صورتها وقد كانت حسنة الصورة ذات قوائم  
 اربع نقله في كنز الاسرار) وهكذا يقل في بقية ما تنوع فيه  
 الاعضاء الاثرية واما بقية الانواع وهي الاكثر فنقول انها لم يحصل  
 لها ادنى تغير بل هي كما خلقت فعلى هذا التقرير يكون حكمكم  
 على جميع الانواع بالتغير وباستتاج النشو منه حكما مبنيا على  
 على الظن الذي يوجب معكم الاستقراء الماقص الذي لا يفيد اليقين  
 الاترون انه لو فرض ان اناسا كانوا يسكنون البراري البعيدة  
 عن البحار والانهار ولم يشهدوا الاحيوانات البرية التي لا تعيش في  
 الماء وحكموا بما استقروه من تلك الحيوانات بان الحيوان لا يعيش  
 في الماء يكون استقراؤهم ناقصا وحكمهم خطأ واذا وردوا شطوط

البحار والانهار وشاهدوا حيواناتهم اظهر لهم خطوطهم في حكمهم السابق  
 هذا ثم ان مشاهدتكم في اكتشفتكم الجياوجيه ان الاسبق سيف  
 طبقت الارض هو ادى النبات وادنى الحيوان ثم بعده الارقى  
 فالارقى حتى كان ارقى الجميع هو المتاخر في زمن وجوده ومكانه  
 من طبقت الارض وانه قد تلاشي الادنى فلا دنى الى آخره  
 نقدم من تقريركم واستدلنا لكم بذلك على الترقى والنشوء وان ذلك  
 لا يوافق مذهب الخلق وقول دلالة هذا الحال في الاكتشافات  
 بعد تسليمه على الترقى والنشوء مظنونة ايضا اذ يقال ما المانع من  
 ان اول ما وجد في طبقت الارض ادى النبات وادنى الحيوان  
 ثم اوجد الله تعالى ما هو ارقى منها مستقلا كل نوع منه ليس ناشئ  
 عن نوع من انواع ذلك الادنى ثم ابد الادنى لاسباب كونية من  
 نحو ان الدور الزماني لم يبق مناسباله وانما يناسب ما وجد بعده  
 او ان الارقى تغلب عليه او غير ذلك من الاسباب ثم بعد دور  
 آخر اوجد ما هو ارقى من الثاني مستقلا كل نوع منه ايضا غير  
 ناشئ عما قبله ثم اباد الثاني لاسباب اخرى كونية كما تقدم ثم بعد  
 دور آخر اوجد ما هو ارقى من الثالث مستقلا كل نوع منه ايضا  
 ثم اباد الثالث وهكذا الحال حتى وصل الدور الى انواع النبات  
 والحيوان الموجودة الآن مستقلة انواعها غير ناشئة عما قبلها وقد ابد



ما قبلها بمثل تلك الاسباب فبقيت احدها فيها واترها في طبقات  
 الارض واذا كان هذا الاحتمال قائما فين اليقين في استدلالكم على  
 الترقى والنشوفيا اظهرته اكتشفتمكم الجياوجية وبهذا الاحتمال  
 لانه ف تلك الاكتشافات مذهب الحق ونظير وجود نباتات  
 وحيوانات تلك الادوار الجيولوجية مستقلة غير ناشئة عن بعضها بل  
 كان وجود كل رتبة منها لمناسبة دورها الزماني مستهدة كل  
 عام في توالده كثير من النباتات والحيوانات عند انقضاء فصل  
 استه وقدم الربيع والصيف فان اول ما ينبت عند ذلك  
 نبات الدني مثل الحنظل ولاعشب ثم يتدرج الامر الى الارقي  
 والارقي من النبات كما ترابيد الحروهم جرا واول يتولد او تنفرج  
 عنه بيوضه الحيوان الدني مثل السكتوري والحيوانات المتولدة في  
 العفوة وبراغيث والذباب ثم يتدرج الامر كذلك الى الارقي  
 والارقي حتى يصل الدور الى بروز نباتات والحيوانات العليا  
 فيس شي من تلك الانواع تنشا عن نوع اخر ومتحولا عنه ونرى  
 الانواع التي تنشا اولافي اول تلك المدة كما تقدم زمن الحار  
 يهلك كثير منها لاسباب كونية من نحو تبرأها او سطوة  
 الارواع التي توجد بعدها ارقى منها ونحو ذلك وعند انتهاء مدة  
 الصيف لا يبقى غالبا الا الانواع العليا التي هي منتخبت جميعا

تولد في تلك المدة والتي هلكت تبقى لها بقايا في الارض كبقايا  
الاحافير فهذا الحال السنوي يكون حاكيا وممثلا للحالة الجيولوجية  
التي اطلعتكم عليها اكتشافاتكم من ان اول ما وجد الادنى ثم الارقي  
فالارقي حتي وصل الحال الى الانواع الحاضرة وهلك ما قبلها فقد  
سقط استدلالكم باكتشافاتكم على النشوء كما هو ظاهر بالنصف ثم  
النواميس الاربعة التي احلتم الارتقاء والنشوء عليها ليست هي  
ادلة تقوم عليها بل هي لكم بمنزلة واسطة توجيه كيفية جريان  
الترقى والنشوء في عالم النبات والحيوان فاننا لا اسلك معكم مسلك  
اخصامكم الذين اخذوا في محاولة ابطال تلك النواميس واخذتم في  
محاولة اثباتها ولكني ابين لكم منزلتها من الثبوت ومقدار ما ينتج  
عنها متى ثبتت فاقول اما ارث الفروع واصفات الاصول فهذا امر  
مشاهد لا يسره اتباع محمد عليه السلام ويقولون انه جائز الحصول  
بخلق الله تعالى سواء كان لاسباب عادية ام لا وكذلك تنازع  
البقاء لامانع من حصوله وانه ينتج عنه ان بعض الانواع تبقى  
وبعضها تهلك والمرجع في ذلك الى الله تعالى ونحن الى الان لم  
نزل شاهد هذا التاموس بين الخلق حتى في اصناف البشر ولكن  
هذان التاموسان يصح ان يحصلوا مع النشوء ومع الخلق فاي مانع  
من كون الانواع وجدت مستقلة ومع ذلك ترث الفروع صفات

الاصول وتتنازع الانواع البقاء فيبقى القوي ويهلك الضعيف  
 مع ان كل نوع منها مستقل ليس شئ عن سواه من الانواع واما  
 ناموس التباينات وهو ان كل فرع مع اركنه صفات اصله لابد ان  
 يباينه في صفات اخرى فهذا الناموس قد نزعكم فيه اخصامكم  
 من التباينات التي تحدث في الفروع هي عرضية ليست جوهرية  
 حتى توجب تغير النوع وانتقله الى نوع آخر وانتم قلتم ان على  
 مرور الملايين من الزمان وتكرر تلك التباينات وتتابعها تصير  
 جوهرية وتوجب تغير النوع وتحوله الى نوع آخر وخضتم معهم بهذا  
 البحث وبنيتكم المباني الشاهقة تطويل بدون طائل واقول ان  
 ناموس التباينات اي ان الفرع يباين اصله في صفات ليست فيه  
 هو مشاهد في النبات والحيوان واقول ان الله تعالى قد جعله في  
 منبؤات لاجل التمايز اذ لو كانت افراد الانواع على صورة واحدة  
 في كل نوع لحصل من ذلك اشتباه بينها ونشأ عنه اختلال في  
 نظام العالم لا تدري نهايته فكان الرجل لا يعلم ابنه ولا زوجته ولا  
 هما يعلمانه ولا يعلم فرسه وفي ذلك من فساد المعاملات وضباع  
 الحقوق ما لا يخفى وليس هذا الناموس خاصا في النبات والحيوان ولا  
 في الفروع مع الاصول بل هو عام في كل الموجودات فلا ترى شيئا  
 يشابه شيئا اخر تمام المشابهة سواء كان فرعه ام لا حتى في صنائع

لشرف لا ترى كتبه يشابه كتابا آخر تمام المشابهة ولو حصل كامل  
 التحري من صانعه في اكمال المشابهة باختيار اوراقها وطبعها مطبعة  
 واحدة ولا ترى قدحا يشبه قدحا ولا حبة خردق تشابه حبة أخرى  
 تمام المشابهة ولو تحرى الصانع كامل الاسباب المفضية الى تمام  
 المشابهة بل لا بد من تدين هناك ولو كان خفيا جدا يظهر عند  
 تدقيق النظر وما ذلك الا لطف من الله تعالى لاجل التمايز كما  
 قلنا فالتمايز في الموجودات هو ناموس وهي من الخلق سبحانه  
 وليس بطبيعي كما نقولون والافن نظر فيه طبيعيا بين الفروع  
 والاصول فقد كان من حق الفرع ان يأتي طبق اصله ويرت جميع  
 صفاته ولا يباينه في شيء الا عند عروض سبب موجب ولكن مهم  
 اتفق من توحيد الاسباب للمشابهة لانتم بين شيئين اصلا لا بين  
 الفرع واصله ولا بين الفرعين المتحدين في جميع اسباب التكون  
 كمثل التوأمين اللذين يولدان في كبس واحد ومشيئة واحدة ثم  
 يتحرى في تربيتهم توحيد الاسباب التكوينية على غية الدقة فلا  
 بد من التباين بينهم والتمايز اسباب وهمية للتباين حيثئذ كما  
 نسمعه عن بعضكم ما هو الا تعسف اورد وخرج عن دائرة الانصاف  
 اذا علمتم ذلك فنقول ما المانع من ان تبين الفروع للاصول الذي  
 اعتمدتم عليه في تغير لنوع وتحوله الى غيره على طول الزمان يكون

محدوداً بمقدار لا يخرج النوع الى نوع آخر وبذلك المقدار ثم  
 فائدة التمايز بين الافراد فيمكن ان الله تعالى قد جعل فروع الفرد  
 الاول من النوع تبانيه في صفات وفروع الفروع تباني اصولها ايضا  
 وهكذا الى حد محدود من سلسلة لنسب يجري في ملايين من  
 الافراد والصور الى درجة لا يخرج بها النوع الى نوع اخر ثم يكرر  
 سجنه على الفروع فيعطىها صور اجدادها لسابقة وهكذا حتى  
 يتم الدور ثماني لاستيفاء الشروع صور الجدود ثم بعيد ذلك العمل  
 في الفروع التي تحجب بعد ذلك وهكذا حتى ينقضي هذا النوع  
 او ينقضي هذا العالم وربما يتبرهن هذا الحال للاجيال الآتية بعده  
 اذ وصلت لايديهم صور من لصور لتسمية لاهل هذا الزمان ثم  
 فلبوا بينها وبين فروعها التي تكون في ايامهم فيظهر لهم تكرار صور  
 الاجداد الظاهرة للنظر في فروعهم ثم نقول اذا تصورنا ما يحدث  
 من تكرار الصور والاشكال بسبب ادنى تغييرين لفروع واصول  
 نجد ان الصور تتكاثر كثيرا في تلك الكمية التي قررناها ولا تخرج  
 النوع ولا تحيله الى نوع آخر لانها محدودة كما فرضنا انظر والنوع  
 الانساني وما يوجد منه على وجه الارض من الملايين وما بين  
 افراده من التباين الواسع كما بين انجي وارومي هل اخرج ذلك  
 لتباين صنفنا منه عن النوع وادخله في نوع آخر كلا ولا تستغربوا

رجعة الفروع الى صور الاجداد القديمة فاسم قد قلتم بمثل هذا  
 الناموس وهو ناموس (الاتفيسم) اي الرجوع الى الجد ويسميه  
 بعضكم بالدور الوراثي او الرجعة فقلتم ان الصفات قد تكمن في  
 اجيل ثم تظهر في الاولاد بعد ذلك كمثله ما اذا تزوج زنجي برومية  
 فقد تاتي اولادها ايضا مثله ثم بعد اجيال ربما يظهر في بعض نسله  
 بعض اولادهم ما كان في جدهم الزنجي من الصفات والتكوين وكذلك  
 يجري هذا الناموس في العوائد والاخلاق والامراض والملخص ان  
 فرضناه من تحدد التباينات بين الفروع والاصول وتكرارها هو امر  
 جائز الوقوع لا ترفضه العقول وقد ورد في الشريعة المحمدية ما يشير  
 الى رجوع صور الاجداد في الفروع اذ قد نقل عن صاحب  
 الشريعة عليه الصلاة والسلام في تفسير قوله تعالى في القرآن  
 في خطاب الانسان (في اي صورة ما شاء ربك) ان النطفة اذا  
 استقرت في الرحم احضرها الله تعالى كل نسب بينها وبين آدم  
 وصورها في اي شبه شاء (كذا في تفسير روح البيان) فادام  
 الاحتمال قائما في ناموس التباينات في ان يكون محدودا في كل  
 نوع الى درجة لا يخرج النوع الى نوع اخر وتعاد تباينات الاصول  
 في الفروع وهم جرا فبلوغه الى درجة يصير بها التغير جوهريا حتى  
 يحيل النوع الى نوع اخر هو امر مظنون فلا يعتمد عليه فقد سقطت



اهتمكم في تقرير هذا الناموس واحالة تغير الانواع به على الملائين  
 من السنين والمخلص ان هذا الناموس وهو التباين غير المحدود  
 على زعمكم وان كان جائزا عقلا والتغير به جائز ايضا وكل داخل  
 تحت تصرف القدرة الالهية ولكن وقوع ذلك الناموس مطنون  
 غير يقيني فحصول نتيجته وهو تغير لا نوع الى بعضها يكون مطنونا  
 فرباع محمد عليه السلام لا يعبون هذا الناموس ولا يعتبرونه  
 منتجا للنشوفلا يضطرون الى تويل ظواهر نصوص شريعتهم الدالة  
 على الخلق ووجود الانواع مستقلة بل يدومون على اعتقادهم بانها  
 وجدت بالخلق الا اذا فرض قيم دليل يقيني قطع يدل على  
 خلافه (وهيات هيات) فحينئذ يجرون على القاعدة المتقدمة في  
 لتوويل للتوفيق بين الدليل العقلي والنقلي واما ناموس الانتخاب  
 الطبيعي فهو عندكم بمنزلة نتيجة للنواميس الثلاثة المتقدمة فتتجه  
 عنها يكون مطنونا وبعد تسليم حصوله يقال يمكن ان يكون هذا  
 مع وجود الانواع بطريق الخلق بان يكون قد وجد اول الادنى  
 منها ثم وجد الارقي مستقلا غير ناتبي عن الادنى فتنازع البقاء  
 مع الادنى واباده ثم وجد ارقى من الثاني مستقلا ونازعه واباده  
 وهم جرا الى ان وصل الحال الى الانواع الموجودة الآن بدون ان  
 يكون نوع ناشئا عن نوع فقد ظهر ان اوجود الاحسن والاناسب

الآن ليس لازماً خاصاً للنشوء بل يمكن ان يكون مع الخلق  
واستقلال الانواع فمحصوله لا يدل على النشوء والمخلص انه يمكن  
تقرير هذه النواميس الاربعة مع اقول بالخلق واستقلال الانواع  
بان يقال يمكن ان الله تعالى خلق اولاً لانواع الدنيا ثم خلق النوء  
ارقي منها مستقلة ليست نشئة عنها ثم ابد الاولى باسباب كونية  
وتنزع لبقاء مع لتانية ثم وثم حتى بلغ الحال الى هذه الانواع  
الموجودة الآن وهي احسن وانسب من جميع ما مر من الانواع  
فهذه الحال تضمنت ناموس التنزع وبقاء الاحسن والانسب ومع  
ذلك ايضا قد اجري سبحانه ارث الفروع لصفات الاصول ومباينة  
الفروع للاصول في صفات اخرى ولكن ذلك التباين الى حد  
محدود بحيث لا يحول النوع الى نوع اخر وحكمته التمايز كما قلنا  
وهذه الحال قد تضمنت لنا موسمين الباقيين وهما الارث والتباين  
المشاهدان مع ان لانواع قد وجدت بالخلق والاستقلال عن  
بعضها واكتشافكم الجيولوجية لا تنفي شيئاً من هذا التوجيه فهل  
عندكم دليل على امتناعه كلا ثم كلا وبعد جميع ما تقدم لا يكون  
لنشوء اجماعاً على الخلق في نظر العقل بل هما على حد سواء فكل  
منهما محتمل جائز داخل تحت تصرف القدرة الالهية وبهذا تبين  
ان النشوء ليس مظهرنا ايضا في نظر العقل بل هو مشكوك ولكن

اتباع محمد عليه السلام يرجحون عليه القول بالخلق واستقلال  
الانواع ويحزمون به لطواهر نصوص شريعتهم وانتم لاداعي لكم الى  
رجع النشو والجزم به بعد ما اظهرت لكم منزلته من اثبوت هذا  
وبعد ما تقدم اذا لم يثبت النشو فلا يني عليه اشتقاق الانسان  
واقدر من اصل واحد كما تزعمون وقولكم انه بمقتضى مشابهته للقرود  
لا يمتنع ان يكون قد اشتق هو واهيه من اصل واحد شبهة في غاية  
الاسقوط لان المشابهة لصورية لا توجب هذا الامر ولا تقتضيه كما  
هو ظاهر وان قلتم نعم هي لا توجبه ولكن لا قل من انهم يتحدث  
الظن به قلت ان اتباع محمد عليه السلام لا يعتمدون الظن في  
باب الاعتقاد ولا يعترونه معارضا لطواهر نصوص شريعتهم على  
ان تلك المشابهة يعارضها امر يدفع ما احدثته من الظن وهو اننا نرى  
الانسان في اول ولادته في غاية من الضعف عقلا وجسدا لا يقدر  
على متي ولا جلوس بنفسه ولا ادنى حركة جسدية تكون منتظمة  
وهو في غاية البلادة والبله لا يدري ما هو محيط به ولا يعرف الارض  
من السماء ولا النار من الماء فلا يتجنب مؤذيا ولا يختار نافعا حتى  
لا يدري كيف ياخذ ثدي امه فتعالجه الايام حتى يهتدي اليه ثم  
بعد كل ذلك الضعف وجميع تلك البلادة نراه قد اخذ يترقى في  
القوة والادراك حتى يبلغ درجة فيها لم تكن منتظرة منه فيما

لوقيس على بقية الحيوانات التي تكون عند ولادتها اقوى منه حالا  
 جسدا وادراكا وهذه الحالة فيه من اعجب اعمال الخالق سبحانه وتعالى  
 ودليل ساطع على عظمة قدرته في ترقية اضعف حيوان وابله الى  
 درجة لم يلحقه فيها لاحق فيغدو قويا جبيرا يقتلع الصخور ويشيد  
 المباني الهائلة بعد ان كان في غاية لضعف والعجز ويصبح عالم  
 مدققا وفيلسوفاً محققاً بعدما كان مغموساً في تلك البلاهة احماء  
 ويتسلط بقوته وادراكه ويظهر حيوانات البحر ووحوش القفار  
 ومخلقات الاطيار ويضبط نظامات الشمس والاقمار وهو اما مقر  
 بخلافه الواحد القهار واما منكره اشد الانكار واما القرد فهو مثل  
 غالب الحيوانات يولد على نوع من القوة تؤهله للحركة الكافية  
 حيثئذ في مساعدة امه البهيمة على تربيته وعنده من الادراك  
 مقدار ليس عند طفل الانسان منه اثر فيتهدي الى غذائه المعد له  
 فيلتقم ثدي امه بدون تلك المعالجة التي تعالجها ام الانسان ويجنب  
 المؤذي ويختار النافع وفي اقرب مدة لا يتاهل فيها طفل الانسان  
 للجأوس على اليته يقوى هو على السعي في جلب رزقه ويتم ادراكه  
 لاعمال حياته بمقدار يجعله بمنزلة الكبير من بني نوعه وهو لم يزل  
 (قشة) اي جرواً صغيراً فشتان ما بينه وبين الانسان فلو كان  
 الانسان مشتقاً هو والقرد من اصل واحد ومرتقياً عنه لكان من

حقه ان لا يكون في تلك الحالة التي ذكرناها فيه فلا يكون عند  
ولادته دون لقرد الذي ترقى هو عنه اذ يقل . لسبب في ذلك  
الانحطاط في القوة والادراك في طفل الانسان مع ان تربكه في  
الاشتقاق من اصل واحد الذي ترقى هو عنه نراه اكمل منه فيه  
ولو قيل انه ترقى عن شريكه في حسن الصورة وانحط عنه في  
لقوة والادراك لاسباب اوجبت ذلك فانه ما الذي اكمل له عند  
الكبر ورفه فيهم على القرد بكثير ولحق ان هذا مما يوهن كل الوهن  
قولكم باشتقاق الانسان ولقرد من اصل واحد اذا لم نقل انه  
يبطله فاذا تأملت اياها الماديون بعين الانصاف ظهر لكم ان المشابهة  
الصورية بين الانسان والقرد لا تقاوم هذا الفرق العظيم الذي  
شرحناه لكم بينهما هدا الله تعالى وايكم لما فيه الصواب فهذا ما  
اردت الان ايراده عليكم وهو كاف في ان دلائلكم ومعتمداتكم  
في انتوطينية لا تعارض نصوص التريفة المحمدية وقد ريت  
حصولكم قد خاصوا معكم في بحث لا حاجة لكم فيها . وكروا عليكم  
تغير الانواع وقمتم تبهنونه حتى بتغيرها الصنعي والكروا وجود  
الحلقات بين نوع ونوع آخر ترعمون انه نشأ عنه نقلتم ان الحلقات  
قد وجدت في بعض ومنتم انفسكم بانها سوف توجد بالاكتشافات  
الجيولوجية في الباقي وكل ذلك خبر يحتمل الصدق والكذب فمن

من رافق الجيولوجيين في اكتشافاتهم. هـ تلك الحلقات فسجد  
 لعلم بمحققة الامر على انه لو ثبت فلا يزال الاحتمال حاصلا في  
 انها انواع مستقلة كما قدمت فثبتت ادتكم مظنونة فبالاختصار  
 لا داعي لنا الى الخوض معكم فيما خضت فيه خصامكم وكيفية  
 قرره لاعتد ظواهر النصوص الشرعية واوردنا الخوض معكم  
 في ذلك لاريثناكم قيمة تلك الادلة التي اعتمدتموها واطهرنا لكم ان  
 اساس الوهم واركانها الفروض وان وفق الله تعالى كتبت في  
 ذلك الموضوع ما يشفي الغليل

هذا ثم قولكم ان الحياة وعقل الانسان ما هما الا ظاهرا من ظواهر تفاعل  
 اجزاء المادة المتحركة وعناصرها المتزوجة وان يكن اصل المادة خاليا عن  
 الحياة والادراك وان عقل الانسان لا يخالف عقول بقية الحيوانات  
 الا بكم ولا يخالف في الذات والحقيقة فجميع ذلك يمكن انطباقه على ما  
 في الشريعة الاسلامية اما الحياة فقد عرفها اتباع محمد عليه السلام  
 بانها صفة وجودية زائدة على نفس الذات مغايرة للعلم والقدرة  
 مصححة لانصاف الذات بهما (كذا في روح البيان ومثله في  
 الرازي افهم اذا عرض عليهم كلامكم هذا في الحياة من انها ظاهرا  
 من ظواهر تفاعل اجزاء المادة الى اخره يقولون ان الحياة عند  
 صفة عرضية لا مادة فهذا الظاهر الذي تقولون بانه الحياة



صفة عرضية فلا مع من تكون الحياة هي هذا ظاهر وان اتباع  
محمد عليه السلام يقولون حدوثها في الحيوان بخلق الله تعالى  
لا كما تقولون بانها حدثت بحركة اجراء ، دة تي تزعمونها بلا  
دليل كما تقدم وان كان من الجائز ان تكون تلك الحركة  
موجودة ايضا بمحض خلق الله تعالى وتسبب عنها ذلك الظاهر  
نذي هو الحياة كما دته تعالى في اتبع المسببات عن الاسباب  
واما العقل فقد اختلف فيه اتباع محمد عليه السلام فبعضهم اختر  
وقف عن شرح حقيقته لانه قل هو من المفيت التي لم يشرحه  
نا شرع فالاولى والادب كف عن الخوض فيه وعلى هذا فهم  
فتم في تفسيره مما لا يني شيئا من نصوص الشريعة المحمدية فاتباع  
محمد عليه السلام يقولون لكم ان تفسيركم محتمل لصحة لاه. نع  
ن يكون هو الصواب فقولكم انه طاهر من ظواهر تفعل جزاء  
لمادة يمكن ان يكون صواب ولكن ذلك لظاهر حدث بخلق الله  
تعالى لا كما تقولون من انه حدث بمحض تلك الحركة وبعضهم خاض  
في تفسير العقل واقوال جلم متطابقة على كونه عرضا وجلها انه  
من قبيل العلوم اي ملكة تدرك بها العلوم لنظرية وقول بعضهم  
انه نور وكذا ورد في بعض الآثار الاحادية ( كما في ادب الدين  
ووردي ) يريد انه نور معنوي فلا يخالف نه من جنس العلوم

وممنهم من قال انه جوهر وقد رُدَّ هذا القول ( كذا بوخذ من عبد  
السلام وحاشية الامير عليه ) هذا كله في عقل الغريزي اما لعقل  
المكتسب الذي هو نتيجة 'عقل' الغريزي فهو نهاية المعرفة وصحة  
السياسة واصبة الفكرة ( كذا في ادب الدين لماوردي ) فعلى هذا  
فمن الواضح انه لا منافاة بين قول جل من حاضوا في تفسير العقل  
الغريزي وبين قواكم اذ ان القواين متفقان على انه عرض فاذا قيل  
لاتبع محمد عليه السلام عند جريهم على هذا القول ان ذلك العرض  
هو ظاهر من ظواهر تفعل اجراء المادة فلا مانع بمنهم ان يقولوا  
يمكن ان يكون هو هو وذلك الظاهر هو الذي يحصل به الادراك  
المعلوم لكن وجوده ووجود الادراك به بمحض خلق الله تعالى فلا  
يتفي ذلك عقدنا واتم حينئذ ما بينكم وبينهم الا ان تقولون ان  
ذلك الظاهر حدث بخلق الله تعالى واما قولكم ان عقل الانسان  
لا يخالف عقول الحيوانات الا بالكم ولا يخلفها في الذات والحقيقة  
فهو ايضا لا يصادم شيئا من نصوص الشريعة المحمدية المعتمدة في  
الاعتقاد اد غيبة ما تفيد تلك النصوص ان الانسان قد خص  
بالعقل عن سائر الحيوانات وبه كاف بالشرائع دونها واما كونه  
مغايرا لادراكها في الذات والحقيقة ام لا فلم يرد في تلك النصوص  
ما هو تصريح بشي منها فاتباع محمد عليه السلام اذا سئلوا عن

هذا يقولون لا مانع ان يكون ادراك الحيوانات الذي اعطيته لتدبير  
 معيشتها وعقل الانسان هما من مقولة واحدة هي عرض من  
 لاعراض يحصل بموافق الله تعالى ولكنه قد زاد حتى بلغ في  
 لانسان درجة تؤهله لاستنباط العلوم والتمييز بين الاخلاق  
 الحميدة وغيرها والاستحصل على بقية ما يتميز به الانسان عن  
 الحيوان وهذه الدرجة هي التي نجعله اعلا للتكليف الشرعي وسميت  
 عقلا لانها تعقله عن ارتكاب خلاف الصواب فاقول بان العقل  
 الانساني لا يخالف ادراك الحيوانات الا بالكم لا بالقياس الدين  
 لاسلامي وهو قابل للانطباق عليه وعلى هذا فجميع ما يرد  
 في الشريعة من تعظيات عقل الانسان من نحو انه نور ومدار  
 لتكليف وغير ذلك فانما هي تعظيات لتلك الدرجة السامية من  
 الادراك لا اشئ مغير لادراك الحيوانات في اصل الحقيقة  
 والله اعلم

واما انكاركم لبقية المسائل التي وجدتموها في الشريعة المحمدية  
 لاديل عليها في علومكم او انها مرفوضة فيها فقد ورد لنا معكم من  
 لمباحث ما قد انجز الكلام في بعضها وانا انبه على ذلك فيما سياتي  
 ولباقي منها سأبين لكم تحقيق الكلام فيه بعون الله تعالى واريكم  
 انه لا يوجد منه ما ترفضه العقول بل كل منطبق على قواعد العقل

السليم فاستمعوا، اقول اما ان مادة العالم حدثت بعد ان كانت  
 معدومة وان الذي اوجدها بعد العدم وكون منها انواع الكائنات  
 على هذا النظام هو الآله وانه قادر على ملاقاتها واعدامها من  
 الوجود كما اوجدها بعد العدم وان الله تعالى خلق الانسان نوعا  
 مستقلا عن بقية الحيوانات وخلق انثاه واسكنها في دار تسمى الجنة  
 ثم اهبطها الى الارض لمخافتها ما نهاها عنه وان جميع ما يحدث  
 في هذا العالم فهو بقضاء الله تعالى وتقديره اي انه يعلمه ويريد  
 ويبرزه الى الوجود بقدرته وان جميع ما يقضيه فهو بخلقه يوجد  
 ويكون لخالق سواء وانه وان يكن قدر ربط المسببات بالاسباب  
 وجعل الاولى تنشأ عن الثانية فهو الخلق للثنتين يخلق السبب  
 ويعقبه بخلق المسبب وجميع الاشياء انما يوحد تأثيرها المشاهد  
 بخلقه وایجادها ولا شيء يؤثر بطبعه او بقوة اودعت فيه وانه سبحانه  
 موجود قديم دائم يستحيل عليه العدم واحد احد في ذاته وصفاته  
 غني عن كل ما سواه مفتقر اليه جميع ما عداه لا يشبه شيئا من جميع  
 الموجودات ولا يشبهه شيء منها يريد ان الله الارادة عالم اكمل العلم علم  
 ما كان يكون وما هو كائن لا يعزب عن علمه شيء قادر على كل شيء  
 من الجائز العقلي مهما كان عظيما جسيما حي متصف بصفات الكمال  
 التي تليق به منزله عن صفات النقصان فهذه المسائل قد تقدم

في المباحث التي بسطتها لكم ، فيه الكفاية في الكلام عليه لان  
منها ما اقمتم لكم برهانا على تحققة وثبوتها وذلك كحدوث المادة  
ووجود الاله سبحانه واتصافه بصفاته ومنه ما وافقت بينه وبين  
ما يعارضه من علومكم وذكرت لذلك توجيهها موافقا وهديتكم الى  
لطريق الذي بسلوكه لاتصادمون الدين الاسلامي مصادمة توجب  
رفض اعتقاده والذي لم اصرح به من ذلك فقد يؤخذ من  
لمباحث المتقدمة بادنى تأمل ويوجد بسط الكلام عليه في كثير  
من الكتب الاسلامية فليرجع اليه من يريد

واما ان الله تعالى خلق سبع سموات فوقه وخلق جسما كبيرا يسمى  
كرسيا فوق تلك السموات وجسما اكبر منه فوقه يسمى عرشا وان  
بيننا وبين تلك الاجسام مسافات عظيمة وانه خلق جسما كبيرا  
يسمى لوحا وجسما اخر يسمى قه لا تبت ما يكون وتسطيره لاعن  
حاجة الى ذلك وانه يجري نعيم الانسان في دار خلقه تسمى الجنة  
وعذابه في دار تسمى جهنم يدخلها المبتسر بعد خراب عالم الارض  
والسموات وبعثهم بعد الموت فقول انتم واتبع محمد عليه السلام  
تقوون بالخلاء الممتد وهو البعد الشاسع الذي تليه الافكار في  
سعته ثم تسم تقولون ان الشمس والكواكب فئمة في الفراغ شاسع  
ينموس الجاذبية وفي اقوال بعض اتباع محمد عليه السلام ما

يوافق قولكم هذا في ان الشمس والكواكب ليست مركوزة في  
 السماء بل هي قائمة في الفراغ وفلكها هو مدارها فيه كما تقدم فما  
 المانع من ان يكون وراء تلك الكواكب في ذلك البعد الشاسع قد  
 خلق الله تعالى تلك الاجسام المذكورة وهي السموات السبع (وكونها  
 غير مرئية يجري على قول بعض اتباع محمد كما تقدم وهو ابو بكر  
 ابن العربي) والعرش والكرسي واللوح القلم والجنة وجهنم واقامها  
 هناك بقدرته سبحانه سواء اقامها بناموس من النواميس التي  
 يضعها في نظام مخلوقاته ام بغير ناموس اذ هو قادر على ذلك حسب  
 اعتقاد اتباع محمد عليه السلام من ان النواميس اسباب عادية  
 كما اقام الشمس والكواكب في الفراغ التي هي فيه ثم الجميع بعيد  
 عما بمسافات شاسعة كما بينها مسافات كذلك وما ادركناه من عظمة  
 ذلك الآله وعظمة قدرته في مصنوعاته التي نشاهدها لا يبعد عنده  
 شي من ذلك عليه فكل ذلك جائز ممكن لا يحيله العقل وقدرة الآله  
 صالحة لتعلقها بايجاده وعدم وصولكم الى ادراكه بحواسكم او بوسائط  
 اخرى لا يقتضي عدمه ومن تقرير هذا المقام يظهر انه لا مانع ايضا  
 من وجود سبع ارضين كما ورد في بعض نصوص الشريعة المحمدية  
 وتكون الارضون الستة قائمة في الفراغ الذي فيه ارضنا وسائر  
 الكواكب ولا مانع من اشتغالها على عوالم كما تظنون انتم في اشتغال



الكواكب على ذلك وان قلتم اننا لم نرها بالنظارات المكبرة قلت  
 يحتمل انها ليست منيرة تصلح للرؤية بها ويحتمل انكم رايتها  
 وحسبتموها في عدد الكواكب القائمة في الفراغ وان قلتم ساء ان  
 جميع ذلك جائز الحصول ولكن ما الدليل على ان ذلك حاصل  
 بالفعل وما الذي حمل اتباع محمد عليه السلام على القول به قلت  
 نذي حملهم على ذلك وهو دليلهم عليه نصوص شريعتهم الصريحة  
 في وجود تلك الاجسام وهي نصوص واردة ورودا قطعيا عن  
 رسولهم عليه اسلام وهو الصادق في جميع ما يخبر به لانه معصوم  
 عن الكذب لثبوت رسالته من عند الله تعالى بالبراهين القطعية  
 التي قامت عند اتباعه ون قلتم ولم خلق الله تعالى هذه الاجسام  
 قلت كما خلق الكواكب والارض وبقية العوالم التي تشهدونها  
 فهو اعلم بحكمة خلق الجميع وهو فاعل مختار لا يستل عما يفعل وقد  
 قدمت لكم فيما سبق البرهان على قصور العقول عن الاحاطة  
 بادراك جميع اسرار اعماله سبحانه فارجعوا اليه وقد ذكر اتباع محمد  
 عليه اسلام حكما واسرار الخلق تلك الاجسام بطول بن الشرح  
 اذا بسطناها فارجعوا الي كتبهم اذا شئتم

واما ان ذلك الآله خلق اجساما نورانية تسمى الملائكة قادرة على  
 لتشكل وانها تقطع المسافات التي بين السموات والارض في مدة

قصيرة جدا وانها تتراممت ولا نراها وانها تفعل افعالا تعجز عنها  
 اقوى البشرية وان السموات مملوءة بها كما انه اوجد اجسام  
 اخرى تشبه الملائكة المذكورين في بعض خواصهم من نحو  
 الاقتدار على التشكل والاحتجاب عن الابصار وقدرتها على افعال  
 عظيمة ولكنها تخالفهم في انها ليست نورانية مثلهم الى اخر ما مر  
 ونسبى هذه الاجسام جنات فقول ما مانع ان الله تعالى خلق اجساما  
 بتلك الخواص تسمى ملائكة واجساما اخرى نظيرها فيما تقدم  
 تسمى جنات ويمكن ان تكون مادتها كمادة الاثير الذي يقولون به  
 مالى الكون ولم تروه او كمادة الهواء كونها الله تعالى وجمع اجزاءه  
 بكيفية تجعلها صالحة لتلك الخواص التي ذكرت لها كما كون الحيوان  
 من العناصر الجمادية بكيفية اكسبته الحياة وجميع قواعد من  
 الادراك والحركة وغير ذلك بعد ان لم يكن للعناصر شيء مما ذكر  
 فيحتمل ان عدم رؤيتها ايها اشفاقها ولطافتها كالهواء والاثير على  
 ان الامر ظاهر جدا على اعتقاد اتباع محمد عليه السلام بان  
 الرؤية بحض خلق الله تعالى كما مر تقريره لكم واقترارها على  
 التشكل مع انه جائز علة داخل تحت تصرف قدرة الله تعالى  
 يمكن توجيهاه بان الله تعالى كون تلك الاجسام على كيفية يقتدرون  
 بها على تناول كمية من الهواء او الاثير او نظير ذلك وتكثيفه

ونكوئنها على الصورة التي يريدونها ثم يلبسونها كما يلبس احدنا  
ثوبه فيظهرون للابصار بتلك الصورة وفي الاعمال الكيماوية التي  
اقدر الله البشر عليها من تحويلات الاجسام الى بعضها كتحويل  
الكثيف لطيفا وبالعكس ما يقرب فهم ما قرروا الى العقول وحيث  
ان تشكل تلك الاجسام كيف ما كان مسند الى عظمة قدرة  
الله تعالى الذي تدعش اعماله الافكار فيما اعطاه للحیوان وانبت  
من الخواص فلا غرابة فيه اصلا

واما انها تعمل اعمالا تعجز عنها لقوى البشرية مع انها اجسام لطيفة  
فبعد النظر الى اعمال لرياح التي تقلع الاشجار العظيمة واعمال  
قوة الكهرباء التي تجر الاثقال التي تعجز عنها الوف الرجال فلا  
غرابة في اعمال الملائكة والجن لاسيما ان الذي يقدرهم على ذلك  
هو الله تعالى الذي لا يعد ذلك بالنسبة الى عظمة قدرته شيئا  
صعبا واذا نظرنا الى ان بعض الناس يكسر بقوة ذراعه الحديد وما  
هي قوة ذراعه الا عمل اعصابه التي تنتهي اخيرا الى مخه اللطيف  
للخفيف الذي هو مبدا الحركة كما تقولون وهو لا يحتمل ادني  
مصادمة من جسم غريب بل صعود نقطة دم زائدة على قدر  
للازم اليه قد تعدمه وتعدم صاحبه الحياة ظهر لنا ان الله تعالى  
قادر على اعطاء اللطيف قوة لا توجد في الصلب الكثيف سبحانه

من قادر قاهر

واما كون الملائكة يقطعون المسافات الشاسعة بين تلك الاجسام  
للسوية بمدة قصيرة جدا فقول لا مانع منه عقلا لان سرعة  
الحركة ليست محصورة بحد محدود وهذا لنور تزعمون انه  
يصل اليك من الشمس التي بيننا وبينها ما ينوف عن تسعين  
مليون ميل في مقدار ثمان دقائق وكسور وان قلتم ان النور عند  
حركة وعرض قلت في علومكم الطبيعية ان الجسم الساقط الى  
الارض في اول ثانية من سقوطه تكون سرعته ستة عشر قدما  
وكسورا واذا كان سقوطه الى الشمس تكون سرعته في تلك الثانية  
اربع مائة وخمسين قدما وكسورا ثم ان الجسم يسقط في اي عدد  
كان من التواني ما يساوي مقدار ما يسقط في اول ثانية مضروبا  
في مربع ذلك العدد من التواني فبالأمل في هذا الناموس يعلم ما  
تبلغه سرعة حركة الاجسام من العظمة التي يختار فيها الفكر وهذا  
نجم المشتري على ما في علوم الهيئة عندكم يجري ثلاثين الف ميل  
في الساعة اي اسرع من كلة مدفع ثمانين مرة فيجري تسعة اميال  
كلما تنفس الانسان وسرعة اجزائه الاستوائية في دورانه على محوره  
اربعاية وسبعة وستون ميلا كل دقيقة وهو اكبر من ارضنا بالف  
واربعاية مرة على ما يقول الفلكيون منكم ومن غيركم فالآله الذي

جعل هذا الجسم الكثيف العظيم يقطع تلك المسافة التاسعة في  
 تلك المدة الجزئية لا يبعد على قدرته ان يجعل الملك يقطع تلك  
 المسافات في مدة قليلة جدا وان كانت هذه المسافات اكثر بكثير  
 من المسافة التي يقطعها المشتري ولكن النظر الصحيح في سير  
 ذلك الكوكب يقنع العقل بان قدرة ذلك الآله الذي سيره ذلك  
 لسير صالحة لا عظم ما يكون من جنس هذا العمل لاسي وسموس  
 الاجسام الساقطة قد بين عظمة سرعة حركة الاجسام وان قلتم  
 ان سير المشتري بواسطة الجاذبية على ما هو مفصل في علومنا  
 وكذلك سرعة الاجسام الساقطة قلت وما هي تلك الجاذبية التي  
 تظنون بها وتنسبون اليها اعمالا عظيمة في الكائنات وانتم  
 لا تعلمون حقيقتها وما الموجب لقيامها في الاجسام ولا تفكرون  
 على الافصاح عن ذلك غاية ما يكون انكم قلتم بها لتعليل الحوادث  
 التي حيرت عقولكم من نحو النظام الشمسي وغيره وعلى تسليم  
 ثبوتها فمن الذي اوجدها وجعلها خاصة الاجسام وانشا عنها تلك  
 الاعمال العظيمة في الكائنات اغير الآله الذي ابدع الخلق من  
 العدم ووضعه على اتم نظام واسمى حكم فاذا كان ذلك الآله قادرا  
 على ايجاد مثل هذه الجاذبية واحداث تلك الاعمال عنها فلا يعجز ان  
 يجعل الملك يقطع تلك المسافات في مدة وجيزة اما بناموس وضعه فيه

واما بغير ناموس فلكل جائز عقلا وقدرته العظيمة صالحة لاي كان  
 واما كون السماء مملوءة بالملائكة فلا استغراب في ذلك فهم خلق  
 من جملة مخلوقات الله تعالى اسكنهم تلك السموات كما اسكن  
 عوالم الارض في الارض وكما اسكن الملائكين من الحيوانات  
 المكرسكوية في نقطة من الماء لاجرج على قدرته في اعظم عظيم  
 وادق دقيق وعلى زعمكم كثير من افلكيين منكم ومن غيركم انه  
 يوجد في الكواكب عوالم ذات اعمال كالاسان يستدلون عليها بما  
 يتخيلونه نظاراتهم المكبرة من اثار اعمالها في تلك الكواكب كفتح  
 الطرق وحفر الترع وامثال ذلك امور تشخص لنا المثل الجاري  
 ان رجلا وقف على المقابر وقال (كل هؤلاء الاموات كانوا عبيد  
 ابي فقال له آخر ما فيهم من يكذبك) فما استغرابكم من وجود  
 الملائكة في السموات ومثلهم لها بعد هذا البيان وان قلتم ايضا ما  
 دليل اتباع محمد عليه السلام على جميع ما تقدم من ثبوت  
 الملائكة والجن وثبوت تلك الخواص فيهم وملى الملائكة  
 للسموات قلت ايضا دليلهم على جميع ذلك النصوص التي نطق  
 بها الرسول عليه الصلاة والسلام وهو الصادق المصدق لثبوت  
 رسالته بالبراهين القاطعة القائمة لديهم وهو الذي حملهم على  
 لاعتقاد بذلك وهو جائز عقلا لا يستلزم محالا فامنوا به من



## دون تنويل

واما ن للانسان نفس تسمى روحا وهي غير جسده وان له نقفا  
 بجسده ينشأ عنه حياته وعندما تنفصل عنه يحل الموت ون تلك  
 ارواح بقية بعد انفك كها عنه تدرك وتند وتنام وان الانسان بعد  
 حلول الموت فيه وفنائها بعبدته الآله سبحانه وبعبء تعلق الروح  
 به ويشبهه على اعماله الخيرية التي عملها في مدة حياته في الارض  
 او بعده على اعماله الشرية هـ ث ون الذي يقو به المدة والآله  
 عند تعلق الروح بالجسد وقيام الحية فيه هو مجموع الروح والجسد  
 وان بقية الحيوانات ارواحا مثل الانسان وعندها من الادراك  
 ما يكفي لتعيشها وليس عندها من الادراك والعقل مثل ما  
 عند الانسان فلذلك كاف عبادة الآله سبحانه دوقه فقول  
 د ايتهم التصديق بـ ذكر حيث لم توصلكم علومكم لا الى هذا  
 هبكل الانساني ولا نعمون وراه حيث من نحو الروح وكذلك  
 في بقية الحيوانات واعلموا ان اتباع محمد عليه السلام قد  
 اتفقوا على ان لكل انسان روحا له تعلق بجسده ولكن اخسفو في  
 البحث عن حقيقتها فبعضهم ترك الخوض فيه حيث لم يرد عن  
 الشارع دايمل على ذلك وعلى طريقة هؤلاء يكفي في تصديق  
 النصوص الشرعية التي وردت في وجود الروح ان يعتقد ان لكل

انسان روحا وهو شيء موجود الله اعلم بحقيقته وليس في القول  
 بوجوده ما يخالف العقل وعدم الاحساس لا يقتضي عدمه اذ ربما  
 لم نحس به لطافته كما لا نثر الذي نقولون به ولم تحسوا به او لدقته  
 جدا كالحيوانات المكر وسكوية او اغير ذلك وبعضهم حاض في  
 البعث عن حقيقتها قال بعض محققهم (هو الشيخ النووي كما في  
 لامبر على الجوهره) واضح ما قيل فيها ما قاله بعضهم (هو امام  
 الحرمين) انها جسم طيف شفاف حي لذاته مشتبك بالاجسام  
 كثيفة اشتبك الماء بالعود الاخضر ثم قال بعضهم انه لا يعلم مقرها  
 من الجسد وقال بعضهم ان مقرها البطن وقيل بقرب القلب وقيل  
 به ثم اختلفوا في نفس حقيقة الانسان فقل بعضهم (هم جمهور  
 المتكلمين كما في الرازي وغيره) ان لانسان هو الجسد ولكن له  
 روح كما تقدم تتعلق به وتعلقها تحصل حياته بخلق الله تعالى وقال  
 بعضهم ان الانسان هو مجموع الروح والجسد وقل بعضهم وهم القليل  
 ان الانسان هو الروح فقط والجسد انما هو قاب لها ولكن بعد ذلك  
 اتفقوا جميعا على ان الله تعالى بعد موت الناس وفناء اجسادهم  
 لا بد ان يعيدهم باعادة جسادهم واعادة ارواحهم اليها ويحاسبهم  
 ويدخل بعضهم الجنة دار الثواب وبعضهم جهنم دار العقاب  
 وهذا البعث وما يتبعه هو من اصول دينهم القطعية قد انعقد

اجماعهم عليه وهو من معالومات دينهم لضرورة بحيث ان انكار  
 جوازه او وقوعه يكون خروجاً عن الدين الاسلامي وكثيراً ما  
 تصرح به نصوص شريعتهم وتنصب عليه لدلائل ويكفيهم  
 للتصديق بتلك النصوص واعتقاد بعث المذكور ان يعتقدوا انه  
 لا بد من البعث باعادة الاجساد بعد فناء واءدة الارواح اليها  
 للحساب وما يعقبه على وجه لا يستلزم محلاً عقلياً بل يكون في دائرة  
 الجواز العقلي وهو داخل تحت تصرف قدرة الله تعالى ولا يلزمهم  
 ان يعلموا تفصيل تلك الاءدة وبين كيفيتها اجازة عقلاً لان  
 شريعتهم لم تكلفهم بذلك وكان لما ورد عليهم من اخصامهم المنكرين  
 للبعث اشكالات تستلزم بظواهرها محالات عقلية في اعادة  
 الاجساد احتاجوا لاقتناع عقول اخصامهم في تلك الاعادة وبين  
 جوازها عقلاً الى الخوض في تفصيلها وبين كيفيتها على وجه يقنع  
 لعقول ولا تضطرب عنده انكار الضعفاء في الدين ومن اشهر ما  
 ورد عليهم من الاشكالات في بعث ولائدة من طرف اخصامهم  
 قولهم ان الانسان ليس انساناً بمادته بل بصورته وانما تكون الافعال  
 الانسانية صادرة عنه لوجود صورته فذا بطلت صورته عن مادته  
 وعادة المادة الى اصولها من العاصر فقد بطل الانسان بعينه ثم اذا  
 خلقت في تلك المادة بعينه صورة انسان جديدة حدث منها انسان

اخر لا ذلك الانسان الاول فان الموجود في الثاني من ذلك الاول  
 مادته لا صورته ولا يكون هو محمودا ولا مذموما ولا مستحقة  
 ثواب او عقاب بمادته بل بصورته فيكون الانسان المثاب والمعاقب  
 ليس الانسان المحسن والمسيء بل انسان اخر مشارك في مادته  
 وقولهم ايضا اذا اكل انسان انسانا فصار بالاعتداء واحدا فكيف يتعلق  
 روحان بانسان واحد عند البعث وايضا ان الغالب على ظاهر الارض  
 اجراء جثث الموتى القديمة وقد زرع فيها زروع كثيرة وغرس  
 فيها اشجار واغتذى منها الناس وانعقد في ابدانهم ذلك لحما ودما  
 فكيف يكون مادة واحدة واصل واحد حاصلة لصور اناس كثيرة  
 انتهى وفي مقابلة هذه الاشكالات بصلح لا تباع محمد عليه السلام  
 ان يقولوا في دفعها اجملا ان سعة علم الله تعالى وعظمة قدرته  
 المبرهن عليها بمشاهدة عجائب مصنوعاته وغرائب اعماله ودقائق  
 افعاله لا يبعد عليها امر البعث على كيفية لا تستلزم تلك المحالات  
 التي تضمنتها تلك الاشكالات ونحن يكفيننا الايمان بالبعث والاعادة  
 واعتقاد ان ذلك يحصل على وجه لا يستلزم محالا ولا يلزمنا لصحة  
 ايماننا ببيان الكيفية التي يجريها الله تعالى في ذلك ونفوض علمها  
 الى الله تعالى ولكن لا قناع العقول بالتفصيل والمحافظة على  
 افكار الضعفاء في الدين من الاضطراب نقول ان المعاد من الجسم

هو جميع اجزائه لاصلية اي البقية من اول العمر الى اخره  
 لا الاجزاء الفضلية اكد نقل القول بالاجزاء الاصلية والاجزاء  
 لفضلية في اليواقيت عن جمع الجوامع وحشية كمال عليه في  
 الجواب عن شبهة اكل انسان انسانا وهو يصلح جوابا عن بقية  
 الشبهة كما سنقرره (اي فما المانع من الله تعالى لو وسع لعلم العظيم  
 القدرة يحفظ تلك الاجزاء الاصلية للانسان من التفرق ومن  
 زوال صورتها ومن الدخول في تركيب اجزاء اصلية لحيوان اخر  
 وان دخلت في تركيب اجزاء فضلية فتتفصل عنها عند انحلال  
 هذه ثم عند الاعادة وابعث يعيد الله تعالى تعلق اروح بها ويصم  
 اليها اجزاء فضلية سواء كانت هذه عين ما كانت قبل الموت او  
 غيرها ويكون الاحساس بالتنعيم او بالتعذيب انما هو للروح ولهذا  
 الاجزاء الاصلية ويصدق على هذه الكيفية انها اعادة اذ قد اعيد  
 تعلق الروح بالاجزاء الاصلية بعد ان فارقتها واعيد لهذه  
 اجزاء الاصلية الحياة واعيدت اليها اجزاء فضلية لا تثوقف  
 صحة الاعادة على اعادتها باعيانها فلا يقل ان الانسان المنعم  
 او المعذب غير الذي كان قبل الموت ولا ان الروحين تعلقان  
 بمجسد واحد ولا ان مادة واحدة حاصلة لاناسي كثيرة بل الاجزاء  
 الاصلية التي كانت مع الروح المتعانة بها قبل الموت اسانا هي

بعينها مع الروح المتعلقة بها عند البعث والاعادة ذلك لانسان  
 بعينه وعلم الله تعالى وقدرته يصلحان لاجراء هذه الكيفية التي  
 لا تتضمن محالا اصلا سواء كان ذلك بدون واسطة ناموس ام بواسطة  
 ذلك وعدم احساسنا بها لا يستلزم عدمها اذ يعتمد اننا نشاهد  
 تفرق الاجزاء الفضائية ولا نشاهد الاجزاء الاصلية اما لدقتها واما  
 لطافتها واما لغير ذلك وكما ان العوالم لم تنزل في حيز الخفاء محجوبة  
 عن حواسنا ولا مانع ان تكون هذه من هذا القبيل فالمخلص ان  
 نصوص شريعتنا بطلت بالاعادة والبعث فتحزن نؤمن بذلك ويعتقد  
 انه سيكون على وجه لا يستلزم محالا ولا يلزمنا بيان الكيفية على وجه  
 التفصيل وان احتمنا الى هذا لبيان نجد ان مثل تلك الكيفية التي  
 قررناها كافية وافية في اقناع العقول ودفع الاشكالات والله اعلم  
 اقول ويمكن اضاح هذا المقام وتوجيهه بما لا يخالف شيئا من  
 نصوص الشريعة المحمدية التي عليها مدار الاعتقاد بعون الله تعالى  
 وتوفيقه وذلك يحتاج الى تقديم جملة من كلام علماء لامة المحمدية  
 يظهر من تبصر بها قبول ما سنورده من التوجيه فاعلموا ان من  
 اكبر عمه الشريعة المحمدية من استدل على ان الانسان هو غير  
 تلك البنية ( هو الامام الرازي في تفسيره الكبير ) بقوله ان العلم  
 البديهي حاصل بان اجزاء الجنة متبدلة بالزيادة والنقصان كما في



السمن والهزال والعلم الضروري حاصل بان المتبدل المتغير مغاير  
 للثابت الباقي ويحصل من مجموع هذا الكلام العلم القطعي بان  
 الانسان ليس عبارة عن مجموع هذه الجنة ثم قل وان الانسان  
 قد يكون حيا حال ما يكون البدن ميت فوجب كون الانسان  
 مغايرا لهذا البدن والدليل على صحة ما ذكرناه قوله تعالى ولا  
 تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقونه  
 فهذا النص صريح في ان اولئك المقتولين احياء وانما يدل على  
 ان هذا الجسد ميت ثم قال على ان الانسان يحيا بعد الموت  
 وكذلك قوله عليه السلام انبياء الله تعالى لا يموتون ولكن ينقلون من  
 دار الى دار وكذلك قوله عليه السلام المقبر روضة من رياض  
 الجنة او حفرة من حفر النار كل هذه النصوص تدل على ان  
 لانسان يبقى بعد موت الجسد وبديهة العقل والفطرة شاهدان  
 بان هذا الجسد ميت ولو جوزنا كونه حيا جزئيا متله في جميع  
 الجمادات وذلك عين السفسطة واذا ثبت ان الانسان حي  
 وكان الجسد ميتا لزم ان الانسان شي غير هذا الجسد ثم قل ان  
 الذين قد دلت النصوص الشرعية على مستفهم بان الانسان  
 هل بقي حال ذلك المسوخ او لم يبق فان لم يبق كان هذا  
 مائة لذلك الانسان وخلق لذلك الحيوان المسوخ اليه وليس

هذا من المسخ في شيء وان قلنا ان ذلك الانسان حي حال  
 حصول ذلك المسخ فنقول على ذلك التقدير ذلك الانسان بق  
 وتلك البنية وذلك الهيكل غير باق فوجب ان يكون  
 ذلك الانسان شيئاً مغايراً لتلك البنية ثم قال ان الانسان يجب  
 ان يكون عالماً والعلم لا يحصل الا في القلب فيلزم ان يكون  
 الانسان عبارة عن الشيء الموجود في القلب واذا ثبت هذا  
 بطل القول بان الانسان عبارة عن هذا الهيكل وهذه الجثة  
 ثم استدلل على ان للانسان علماً وانه في القلب بما يطول نقله  
 ثم اعلّموا انه قد ورد في نصوص القرآن الشريف قوله تعالى  
 (واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم  
 على انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا) وقد ورد تفسير هذا  
 النص في الصحيح عن سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام بان  
 الله تعالى اخرج ذرية آدم من ظهره كلم كهيئة الذر قال بعض  
 العلماء من اتباع محمد عليه السلام (كما في الجمل عن الخازن)  
 اخرج الله اولاً ذرية آدم من ظهره ثم اخرج من هذا الذر  
 الذي اخرجه من آدم ذريته ذراً ثم اخرج من الذر الاخر ذريته  
 ذراً وهكذا الى اخر النوع الانساني وخلق فيهم العقل  
 والفهم والحركة والكلام وخاطب الجميع بقوله الست بربكم

فقال الجميع بلى اي انت ربنا ثم اعد الجميع الى ظهر آدم  
وقل بعضهم وهل هذا الذر احتمال منيا او تخرج ذرة كل  
انسان في منيه الذي يخلق منه والله اعلم بحقيقة الحال  
( كذا في الجمل باختصار ) وقال بعضهم ( كما في الجمل عن  
لشعراي ) انت الاقرب كما قيل ان الله تعالى استخرجهم من  
مسام شعر ظهره يعني آدم ثم قل انهم اجابوا بالنطق وهم احياء  
عقلاء اذ لا يستعمل في العقل ان الله تعالى يعطيهم الحياة  
ولعقل مع صغرهم ( اقول ومن نظر الى الحيوانات المكسوكية  
وما عندها من الادراك الذي به تسعى اعلى رزقها ونواله  
وتجنب المؤذيات وتعيد عن طريق ملاقيها لا يستغرب ذلك  
ولا يستبعده على علم الله تعالى وقدرته ) ويحتمل ان يكونوا  
مصورين بصورة الانسان لقوله تعالى من ظهورهم ذريةهم  
ولم يقل ذراتهم ولفظ الذرية يقع على المصورين ثم قال  
والظاهر انه استخرجهم احياء لانه سماهم ذرية والذرية هم  
الاحياء فيحتمل ان الله تعالى ادخل فيهم الارواح وهم في  
ظلمات ظهر ابيهم ويخلقها فيهم مرة اخرى في ظلمات بطون  
مهمهم ويخلقها مرة اخرى ناشئة فيهم وهم في ظلمات بطون الارض  
خلقا بعد خالق في ظلمات ثلاث هكذا جرت سنة الله تعالى ثم قل

والظاهر انه لما ردهم الى طهره قبض ارواحهم قياسا على ما يفعله اذا  
 ردهم الى الارض بعد الموت فانه يقبض ارواحهم ويعيدهم فيها  
 انتهى باختصار وقال بعض الائمة الاعلام ( هو الامام ابو طاهر في  
 كتابه سراج العقول كما يؤخذ من اليواقيت للشعراني ) في  
 الجواب عن الشبه المتقدمة الواردة على البعث ما ملخصه ان  
 الذرة التي قبضت من الارض اولا في كل انسان باقية لا تبدل  
 البتة وهي الجزء القم الذي اخذ عليه الميثاق ( يعني كما في اية  
 خطاب الذر المتقدمة ) ويتوجه عليه في القبر السؤال ويتولى  
 الجواب برد الروح اليه على ما دلت عليه الاخبار ثم ينضم اليه  
 سائر الاجزاء حيث كانت بقدره الله تعالى حتي يقوم الشخص تاه  
 كما كان في الدنيا هذا شي لا يخالفه عقل ولا شرع انتهى ببعض  
 اختصار فاذا دققنا النظر وتفهمنا بامعان ما نقلته من تلك الدلائل  
 التي اقامها ذلك العالم ( الرازي ) على ان الانسان ليس هو هذه  
 البنية وما نقلته من تفسير الآية المتقدمة التي تذكر اخذ العهد على  
 ذرية آدم وما قيل فيها من جانب بعض العلماء المحمديين ( الخازن  
 والشعراني كما تقدم عن الجمل واقره ) وما قرره ذلك العالم المحمدي  
 ( ابو طاهر ) في رد شبه البعث وذكر انه لا يخالفه عقل ولا شرع  
 ظهر جليا انه يسوغ لاتباع محمد عليه السلام ان يفسروا الاجزاء

الاصلية التي تقدم لهم القول بها بتلك الذرات التي اخرجت  
 من ظهرا آدم واخذ عليها العهد فيقولوا ان هذه الذرات هي الاجزاء  
 الاصلية لكل انسان وبقية البنية المشاهدة لنا هي الاجزاء الفضلية  
 التي تذهب وتبديل فيكون الانسان الحقيقي المحطوب المكلف  
 المعاد المسم المعذب هو تلك الذرات مع الروح التي تحل فيها  
 والمبكل الانساني المشاهد هو الاجزاء الفضلية ولا عبرة به في  
 تحقق الاعادة سواء اعيدت باعيانها او بامتدادها بل عبرة في تحقق  
 الاعادة هو الاجزاء الاصلية التي لا يطرأ عليها الا مفارقة الروح  
 وانسلاخ الاجزاء الفضلية عنه وفي البعث تعدلها روح وتعد  
 الاجزاء الفضلية وتنضم اليها وقد تقدم ان بعضهم يكتفي في بيان  
 روح ان يقول انها شيء موجود الله اعلم بحقيقته وبعضهم يفسرها  
 باسم جسم لطيف شفاف حي لذاته مشتبك بالاجسام كثيفة  
 شتبهك الماء بالعود الاخضر فعلى جميع ما قدمناه يمكن تقرير المقام  
 على ما ياتي وهو يدفع جميع الشبه التي ترد على البعث وسؤال  
 نقبر وامثال ذلك ويحفظ افكار الضعفاء من الاضطراب فيقول  
 ما المانع ان الله تعالى كون الارواح من اجزاء فردة من مادة لطيفة  
 كمادة الاثير الذي تقولون بوجوده على ترتيب وكيفية ووضع  
 يحصل بها جميع الخواص التي تذكر للروح وتفهم من نصوص

لشريعة من انها حية بنفسها اي لا تحتاج الى انضمام شيء اخر  
 تحيي به وانها ذات ادراك واذا حلت بالجسم اكسبته الحياة  
 والادراك وبقية صفات الحي ( وهكذا المغناطيس بذلكه بالمولاد  
 يكسبه خاصية جذب الحديد ) وهي مع ذلك ذرة صغيرة جد  
 لا تدركها حواسنا ثم كون من اجزاء فردة ذرات صغيرة جدا على  
 كيفية تقبل عند تعلق الروح بها الحياة وبقية خواصها من  
 الادراك ونحوه وجعل له اعضاء الانسان كما للحيوانات المكسوبة  
 اعضاء وهذه هي الاجزاء الاصلية التي تقدم ذكرها ثم كون هيكل  
 آدم وهو الاجزاء الفضلية وجعلت ذرته في موضع من هيكله  
 ويحتمل انه القلب لذلك الهيكل وهو الاقرب ( وسياتي نقل  
 عبارة الفيسولوجيين التي تقرب ان القلب هو مركز ذلك ) ثم وضع  
 ذرات جميع ذريته في طهر هيكله ولا غرابة في اتساعه للملايين  
 هذه الذرات فان نقطة الماء الصغيرة تحتوي على حيوانات  
 مكسوبة عددا بالبشر الموجودين على وجه الارض كما يقولون ولا  
 مانع من اتساع ذلك الظهر للذرات بني آدم الذين يوجدون في  
 مدة الدنيا ثم انه سبحانه احل روح آدم في ذرته التي في داخل  
 هيكله وكان اليه الاشارة في القرآن الشريف بقوله ( ونفخت فيه  
 من روحي ) اي من الروح التي انفردت بابداعها ومعرفة حقيقتها .



وحقيقة تكوينها فعند حلولها في تلك الذرة نشأ عنها حيثما وسرت  
الحياة الى بقية الهيكل لانه سبحانه قد كون الهيكل على هذا  
الاستعداد ثم انه اخرج جميع ذرات بني آدَم من ظهره واحل  
ارواحها فيها فاصبحت حية مدركة فحاطبها واخذ عاينها لمهد ثم  
مصل عنها ارواحها واعادها الى ظهر ادم وادخلها فيه من مسامه  
كما اخرجها منها وهكذا تدخل الحيوانات المرضية في الاجساد  
وتخرج منها كما تقولون ثم حفظ تلك الارواح حيث شاء من اكون  
ثم صار يخرج تلك الذرات في مادة المني الذي ينفصل من آدم  
الى رحم زوجته عند الجماع فتحل في البزور التي تنفصل من  
مبيض زوجته فيكون هياكلها من تلك البزور مع السائل المنوي  
ويطورها اطوارا حتى تبلغ صورة الهيكل الاساني واول ذرة من  
اولاده نقلها الى بزرته نقل معها عدد الذرات التي تكون اولاداً  
له ثم ينقل تلك الذرات في المني الذي ينفصل فيما بعد عن هيكلي  
هذه الذرة الاولى وهكذا الحال في بقية اولاده واولادهم يفعل  
تلك الكيفية على هذا الترتيب الى اخر الدهر ولعل له الاشارة على ما  
قاله بعضهم في تفسير قوله تعالى في حق الرسول عليه السلام (وتقلبك  
في الساجدين) اي تنقلك في اصلاب الابهاء وارحام الامهات  
وعند بلوغ كل هيكلي الى حد محدود يرسل الله تعالى الروح

فتحل في ذرته وتسري فيها وفي هيكلها الحياة والحركة فكل انسان هو مجموع الروح والذرة وهذه الذرة هي الاجزاء الاصلية التي قل بها اتباع محمد عليه الصلاة والسلام وانها الباقية مدة العمر وهي المعتادة بعادة الروح اليها بعد ان تفارقها بالموت والهيكل هو الاجزاء الفضلية التي تروح وتبقى وتزيد وتنقص فاذا اراد الله تعالى موت الانسان فصل عن ذرته الروح ففارقتها الحياة وفارقت الهيكل ايضا الذي هو الاجزاء الفضلية وحلها الموت فياخذ الهيكل بالانحلال ويمجرى عليه من التفرق والدخول في تركيب غيره ما يجرى والذرة محفوظة بين اطباق اثري كما تحفظ ذرات الذهب من البلى والانحلال وان دخلت في تركيب حيوان فلما تدخل في تركيب هيكله الذي هو الاجزاء الفضلية محفوظة ايضا غير متحولة فاذا انحل ذلك الهيكل عادت محفوظة في اطباق اثري ولا تدخل في تركيب الاجزاء الاصلية لذلك الحيوان التي هي حقيقة غاية ما يطرأ عليها بالموت مفارقة الروح لها وانحلال هيكلها واذا اراد الله تعالى حياتها اعاد الروح اليها فتعود اليها الحياة وبقية خواصها وان كان هيكلها منحللا ومن هنا نحل شبه سؤال القبر ونعيمه وعذابه وامثال ذلك من امور البرزخ التي وردت النصوص الشرعية بها وانها تكون قبل البعث ثم اذا اراد الله تعالى ان يبعث الخلق

الحساب اعداد تكوين هياكل الذرات الاساسية التي هي الاجزاء  
 الفضلية سواء كانت هي الاجزاء السابقة قبل الموت او غيرها  
 اذ المدار على عدم تبدل الذرات واحل الذرات في تلك الهياكل  
 وبتعلق الروح بها تقوم فيها وفي هياكلها الحية ويقوم بتسريفي  
 النشأة الاخيرة كما كانوا في هذه الدار وجميع ما تقدم يمكن ان يكون  
 حاصلًا في بقية الحيوانات غير الانسان في جميع تفصيله واذا  
 تصورنا سعة علم الله تعالى وعظمته قدرته واثارها في الكائنات  
 لانستبعد شيئًا من جميع ما تقدم سواء كان اجراء ذلك بواسطة  
 نواميس وضعها الله تعالى لذلك تجري عليها جميع تلك الاتصالات  
 والانفصالات والتكونات للاجزاء الفضلية او بدون نواميس واذا  
 تأملتم ايها الماديون فيما نقولونه باكتشافاتكم الميكروسكوبية للحيوانات  
 الصغيرة جدا وكثرتها في نقطة ماء وحياتها وحركتها وادراكها في  
 امر معيشتها واحتباسها على نفسها تبين لكم انه لا غرابة ولا استحالة  
 في ان ذرات الانسان يمكن ان تحمل الحياة وجميع خواصها وان  
 الارواح تكون بتلك الخواص التي ذكرت لها واذا تأملتم في ان  
 المسام في الهيكل الانساني كثيرة جدا حتى قلتم ان في الشبر  
 المربع منه يوجد اربعة ملايين من المسام لم تستبعدوا خروج تلك  
 الذرات من ظهر آدم ثم اعادتها اليه ويزيد ذلك تقريبا لعقولكم

دخول الحيوانات المرضية مثل ( الملاريا ) في الاجساد وانتقالها  
 الى اجساد اخرى بالعدوى وسريانها في دورة الدم وامثال تلك  
 الحقائق المذكورة في كتب علومكم لطبية على ما نقواون  
 ثم انكم تقولون بوجود حيوانات منوية في السائل المنوي الذي ينفصل  
 من خصيتي الذكر وبلغ بزور الانثى وهي حيوانات صغيرة جدا  
 تشاهد بالمكroskop طول لواحد منها من جزء من خمسمائة جزء  
 الى جزء من ستمائة جزء من القيراط وطول راس الواحد من جزء  
 من خمسة الاف جزء الى جزء من ستة الاف جزء ولها حركة في  
 لسائل المنوي بواسطة تحريك اذنانها بحيث تندفع رؤوسها الى  
 جهات مختلفة ويظهر ان حركتها مستقلة لا تملق بالكيفيات  
 الخارجية بشرط ان لا تتغير كثافة السائل المنوي الطبيعية وقد  
 تدوم الحركة في داخل جسد الانثى سبعة ايام او ثمانية وخارجه  
 نحو اربع وعشرين ساعة واتجاه سيرها غير معلوم وقال بعض  
 الفيسيولوجيين انها تقطع قيراطا في ثلاث عشرة دقيقة وغاية  
 يعلم من فائدتها هو انها تكاد توجد في منى جميع الحيوانات وان  
 ملاستها للبيضة اي بزررة الانثى ضروري لاجل التلقيح كذا في  
 كتب الفيسيولوجيا فاي مانع ان تلك الحيوانات المنوية جعلها  
 الخالق تعالى تحمل ذرات بني آدم التي هي اصغر منها وتسير بها في

السائل المنوي حتى تنقيها في البزور المفصلة من مبيض الام ويبتد  
 عند ذلك تكون الهيكل الانساني الذي هو الاجزاء الفضلية بنمو  
 البهرة ويكون الانسان الحقيقي الذي تحمله لروح وتسري الحياة  
 فيه ثم منه الى الهيكل هو ما حملته تلك الحيوانات وادخلته في  
 لبزرة وتدخل معه الذرات التي هي عدد ما يكون له من الذرية  
 وتبقى هذه في هيكله حتى تخرج في منيه وتنتقل لي هيكل مروع  
 وهم جراوا اذا كان الحال على هذه الكيفية التي لا يجمع منها عقل  
 ولا شرع يتحقق كلام اتباع محمد عليه السلام بل كلام كثير من  
 اهل الاقلاء ان كل انسان فهو منتقل من ابيه الى رحمة امه خلاف ما  
 نقولون انتم ان الانسان هو من بزرة امه وانما منى ابيه لمجرد التلقيح  
 فتم نظرتكم الى الهيكل الانساني ولم تنعوا وسواه فلذلك قلتم بذلك  
 وسواكم وصل الي ما وراء الهيكل فقال ان الانسان منفصل من  
 ابيه وليس لامه الا الهيكل وانفصاله من ابيه هو ما تدعن اليه  
 عقول الجمل الغفير ويستأنس له بعواطف الالباء على الاولاد  
 ثم ان الفيسيولوجيين اختلفوا في سبب نظام عمل القلب اي حركته  
 وعللوا ذلك بتعليلات واهية ثم رجعوا عليها بالنقض والذي استظهره  
 اخيرا ان سبب ذلك العمل مستقر في القلب نفسه ثم قالوا انه  
 يظهر ان نظام حركته هو ناشيء عن العقد العصبية الموجودة فيه

ففي المراكز الحقيقية للعمل النظامي غير انه لا تعلم الى الان لماذا  
 تعمل هذه المراكز العصبية عملاً منقطعاً منتظماً لا عملاً دائماً ثم قالوا  
 قد ظهر من تجارب كثيرة ان القوة لداعة الناشئة من انقباضات  
 القلب هي وحدها كافية لدورة الدم انتهى فاذا تأملتم في هذا  
 الكلام ظهر لكم وقرب في عقولكم ان يقال ان مركز لذرة الانسانية  
 هو القلب من الهيكل الانساني واذا حلت فيها الروح اورثته  
 الحياة واخذت تحرك تلك الحركة المنتظمة ونشأت عنها دورة الدم  
 وسرت الحياة منها الى سائر الهيكل وصغرها وصغر الروح لا يمنع  
 ان يشأ عنها ذلك العمل الكافي لحياة الهيكل ولا اعمال اعصابه  
 وعضلاته فكم من آلة صغيرة جدا اذا حركها طفل صغير يتولد عنه  
 حركة تدير آلة كبيرة جدا وينشأ عنها اعمال عظيمة تحتاج مباشرة  
 الى قوة عظيمة وهذا مشهد في عمل الانسان فما بالكم في عمل  
 الآله العليم القادر الذي ركب مصنوعاته على كيفيات تنشوعن  
 خواص تختار فيها لفكر وتذهل العقول وخلاصة ما تقدم ان  
 الانسان الحقيقي على هذا التقرير هو الذرة التي تحل في القلب  
 وتحل فيها الروح فتكسبها الحياة وتسري الحياة الى الهيكل ثم  
 الهيكل انما هو آلة لقضاء اعمال تلك الذرة في هذا الكون ولاكتساب  
 معارفها بسببه وتلك الذرة مع الروح الحالة فيها هي المخاطب



بالتكليف والمعاد والمعم والمعذب الى اخر ما ورد في حق الانسان  
وعلى هذا التقرير نجد ان الشبه التي وردت على ما جاء في الشريعة  
المحمدية من البعث وسؤال القبر ونعيمه وعذابه وحياة بعض البشر  
في قبورهم ونحو ذلك قد سقطت برمتها كما يظهر بالتأمل الصادق  
والله اعلم

فمن قيل انا نرى نصوصا في الشريعة المحمدية تذكر اعادة نفس  
الهيكل الانساني او تنص على اعادة بعضه كما في قوله تعالى (من  
يحیی العظام وهي رميم قل يحییہا) الذي انشأه اول مرة فكيف  
ينطبق هذا مع التوحیه الذي ذكرته للبعث والاعادة قلت مقتضى  
ما قدمته من التوجيه ان البعث كما يكون للاجزاء الاصلية التي  
هي الذرات بالکیفیه التي قدمتها كذلك يكون للهیکل الانساني  
الذي هو الاجزاء الفضلية ولكن الاشکالات المتقدمة على البعث  
تندفع بما ذكر في اعادة الاجزاء الاصلية التي هي الذرات ثم  
ان اعادة الهیکل الذي هو الاجزاء الفضلية سواء كان بعادتها  
عيانها او بايجاد امثالها لا يرد عليها تلك الاشکالات بعد اندفاعها  
بکیفیه اعادة الاجزاء الاصلية على الوجه المتقدم وانما نصت تلك  
النصوص على اعادة الاجزاء الفضلية التي هي الهیکل لدفع  
اشکالات اخرى كانت تعرض لافکار اهل الجاهلیة في اعادة

اذ عند ذكر البعث لا تنصرف افكارهم الا الى اعادة هذا الهيكل  
 المشاهد لهم فيقولون كيف تعود الحياة للعظام بعد ان نصير رميم  
 وكيف تجتمع تلك الاجزاء المتفرقة في اعماق الترى فتدفع تلك  
 النصوص استكمالهم هذه بان الله تعالى قادر عليم لا يعجزه ذلك  
 فهو يحيي العظام كما بداها اول مرة وعلمه محيط بجميع الموجودات  
 وقدرته شاملة لجميع الجزئات الى غير ذلك من الردود وهذا  
 لا يسي التوجيه لذي تقدم في اعادة الاجزاء الاصلية التي هي  
 لذرات لتدفع به الاشكالات الاخرى التي تقدمت فليشأمل  
 واتعلموا بعد جميع ما تقدم بسطه لكم ايها القوم اني لست اقول ان  
 ذلك التوجيه والتفسير للاجزاء الاصلية بالذرات والاجزاء الفضلية  
 بالهيكل الى اخر ما حررته في هذا المقام هو مصرح به في كلام  
 اتباع محمد عليه السلام كما شرحت اوانه يجب عليهم اعتقاده بهذا  
 التفصيل والبيان كلا انما اقول ان علماءهم قرروا ان للانسان  
 اجزاء اصلية واجزاء فضلية ودفعوا بذلك الشبه التي وردت  
 على البعث ونحوه وانا قلت لكم انه يوخذ من كلام كثير من  
 اجلاء علمائهم (كالامام الرازي وابي طاهر صاحب سراج العقول  
 والشعراني والحاظن وغيرهم) ان لا مانع ان يراد بالاجزاء  
 الاصلية التي ذكروها في دفع الشبه هي الذرات المذكورة في

تفسير الرسول عليه السلام للص لقراني لذي يذكر فيه حذ  
 اهد على ذرية آدم وان تكون الارواح مع تلك الذرات هي  
 افراد الانسان الحقيقي وب يراد بالاجراء فضلية الهياكل  
 الانسانية ويؤخذ من كلام علمائهم ايضا ان مقر لانسان الحقيقي  
 هو القلب من الهيكل فيكون ذلك الهيكل المتغير بتبدل آلة  
 لانسان الحقيقي في قضاء اعماله في هذا الكون واكتساب معارفه  
 وهذا شي يوضح لكم اندفع الاستكالات المتقدمة على البعث ولا  
 يمنع منه عقل ولا شرع ويسوع لم ان يقولوا به لدفع تلك السببه والا  
 فيكفي في صحة اعتقادهم ان يقولوا ان نعتقد ان اكل انسان روحا  
 الله اعلم بحقيقتها وكذلك لجميع الحيوانات ولا بد ان الله تعالى بعيد  
 الانسان بعد الموت ومحاسبه وينعمه او يعذبه كل ذلك على كيفية  
 لا تستلزم محالا ولا يلزم تفصيله والله اعلم بها فان ذلك من  
 الحيز العقلي وسعة علم الله وقدرته لا يستحيل عليها ذلك فيا ايها  
 المديون تأملوا في هذا المقدم ودققوا النظر فيه فانكم لا تجدون  
 لتفصيله ما يمنعكم في علومكم من تجويز جميع ما تقدم ان لكل انسان  
 نفسا يسمى روحا الى اخر ما ذكر في صدر هذا المبحث الا ان  
 يكون المانع لكم هو العناد وان قلتم سمنا جواز جميع ما تقدم عقلا  
 ولكن ما الحامل لاتباع محمد عليه السلام على عقد حصول

ذلك بالفعل قلت الجواب ما تقدم نظيره هو ان الحامل لهم على ذلك ما ورد في نصوص شريعتهم على لسان رسولهم لصادق عليه السلام التي تصرح بحصول ذلك ومجموعها لا تحتل التاويل وما دام ذلك منطقا على العقل وجائزا في احكامه فلا يسوغ لهم ان يتركوا طواهر تلك النصوص ويميلوا الى التاويل بوجه من الوجوه على ان البعث بخصوصه وان كان المشهور ان دليل جوازه عقلي نظير ما قدما ويدل على وقوعه بالفعل نقلي هو نصوص الشريعة المحمدية ولكن اذا دقق النظر يتبين لوقوعه بالفعل ادلة عقلية ان لم تكن برهانية قاطعة فهي اقناعية تدع لها العقول وتطمئن عندها القلوب وتوارد مجموعها على الفكر يحزم العقل بوقوع البعث ولا يعير للشك فيه اذنا صاغية فاستمعوا لما اتلوه عليكم من ذلك على ما افاده بعض علماء الامة الاسلامية (الرازي) مع ما ازيد به عليه من توضيح او استحسن فيه من اختصار

فاقول انه بعد اقامة ابراهيم القاطعة على وجود اله العالم وانصافه بصفاته الكاملة وسمو حكمته وعدله في خلقه ورحمته لم لاشك ان كل معتقد لذلك يظهر له ان من حكمته تعالى وعدله بعد ان خلق الخلق واعطاهم عقولا يميزون بها بين الحسن والقبيح وقدر بها بقدرهم على الخير والشر ان يمنهم عن ذكره بالسوء وعن

الجهل والكذب وايداء لصالحين من خلقه وغير ذلك من القبح  
ويرغبهم بعمل الخير والاتصاف بالاخلاق الفاضلة التي ينتظم بها  
معاشهم ومن المعلوم ان هذين الامرين لا يتم الا بربط عمل  
الخير بالثواب وعمل الشر بالعقاب وكل من الثواب والعقاب غير  
حاصل في دار الدنيا فلا بد من دار اخرى يحصل فيها ذلك ولا  
يقول انه يكتفي في الترهيب والترغيب بما اودع في العقول من  
تحسين الخيرات وتقيح المنكرات لان الهوى والنفس يدعوان الانسان  
الى الانهالك في الشهوات الجسدية وللذات الجسدية وادا  
حصل هذا التعارض فلا بد من مرجح قوي ومعاوض كامل وما  
ذلك الا ترتيب الوعد والوعيد والثواب والعقاب على الفعل  
والترك

ثم ان صريح العقل يقضي ان من حكمة الحكيم ان يفرق بين  
المحسن والمسي وحصول هذه التفرقة ليس في هذه الدار لا يرى  
كثيرا من اهل الاساءة في اعظم الراحة وكثيرا من اهل  
الاحسان بالضد من ذلك فلا بد انه بعد هذه الدار من دار  
اخرى تحصل فيها تلك التفرقة

ثم انه لو لم يكن للناس زاجر من خوف المعاد لكثر الهرج والمرج  
ولعظمت الفتن وفسد نظام المعاش ولم يجد المكلف وقت لاداء ما

كف به فلا بد من حصول دار الثواب والعقاب لتنظيم احوال  
 العلم وتضامن عن الفساد وان قيل يكفي لبقاء نظام العالم مهابة  
 الملوك وسياستهم وايضا فلا وباش يعهون انهم لو حكموا بحسن  
 المهرج والمرج لا تقلب الامر عليهم ولقد ر غي رهم على قتالهم واخذ  
 اموالهم فلهذا المعنى يعتززون عن اثرة القن قلنا ان مجرد مهابة  
 الملوك لا تكفي بذلك لان الملك اما ان يكون قد بلغ في القدرة الى  
 حيث لا يخف من الرعية واما ان يكون خائفا منهم فان كان  
 لا يخاف الرعية مع انه لا خوف له من المعاد ايضا فحينئذ يقدم على  
 الظلم والايذاء على اقبح الوجوه لان الداعية النفسانية قائمة ولا رادع  
 لها في الدنيا ولا في الآخرة واما ان كان يخاف الرعية فحينئذ الرعية  
 لا يخافون منه خوفا شديدا فلا يصير ذلك رادعا لهم من القبائح  
 والظلم فثبت ان نظام العالم لا يتم ولا يكمل الا بالرغبة والرغبة  
 في المعاد

ثم ان السلطان العادل الحكيم الرحيم اذا كان له جمع من الرعية  
 وكان بعضهم اقوياء وبعضهم ضعفاء كان من حكمته وعدله ورحمته  
 ان ينتصف للمظلوم الضعيف من الظالم القوي والله سبحانه وتعالى  
 سلطان حكيم عادل رحيم فمن حكمته وعدله ورحمته ان ينتصف  
 لعبيده المظلومين من عبيده الظالمين وهذا الانتصاف لم يحصل



في هذه الدار لاننا نرى المعلوم قد بقي فيها مهابا في غاية الدلة  
والقهر مسلوب المال مفضوح العرض مهدور الدم والظالم يبقى في  
غاية العزة والقدرة فلا بد من دار اخرى يظهر فيها هذا العدل  
وهذا الانصاف

ثم انه لو لم يحصل للانسان معاد لكان الانسان اخس من جميع  
الحيوانات في المنزلة والتشريف وبيان ذلك ان مضار الاسن في  
الدنيا اكثر من مضار جميع الحيوانات فن سائر الحيوانات قبل  
وقوعها في الآلام والاسقام تكون فرغة البال طيبة النفس لانه ليس  
لها فكر وتامل اما الانسان فانه بسبب ما يحصل له من العقل يتفكر  
ابدا في الاحوال الماضية والاحوال المستقبلية فيحصل له بسبب  
اكثر الاحوال الماضية انواع من الحزن والاسف ويحصل له بسبب  
اكثر الاحوال الآتية انواع من الخوف فتثبت ان حصول العقل  
للانسان سبب لحصول المضار العظيمة في الدنيا والآلام النفسية  
الشديدة القوية اما اللذات الجسدية فهي مشتركة بينه وبين  
سائر الحيوانات لان السارقين في مذاق الجعل طيب كما ان افخر  
الحلويات في مذاق الانسان طيب فلوم يحصل للانسان معاد به  
تكمّل حالته وتظهر سعادته لوجب ان يكون كمال العقل سببا لمريد  
الهموم والغموم والاحزان من غير جابر يجبر ذلك ومعلوم ان كل

ما يكون كذلك فانه يكون سببا لمزيد الحسنة والدناءة والشقاء  
 والتعب الخالية عن المنفعة فثبت انه اولا حصول السعادة الاخرية  
 لكان الانسان اخس الحيوانات حتي الخنافس والديدان ولما كان  
 ذلك باطلا قطعاً علمنا انه لا بد من الدار الاخرة والانسان خلق  
 للاخرة لا للدنيا نعم ان هذه الدار هي كالمميز بين الخيري منه  
 والشرير ليميزي الاول بالشواب والثاني بالعقاب لان كل من كان  
 شريرا فالتار اولى به ويكون حظه من الوجود ما يحصله من لذات  
 هذه الدار فلذلك نراها موفورة للاشرار منغصة على الاختيار  
 ومن هذا المقام تعلمون ايها الماديون انه بصدق فيكم قول اختصاصكم اهل  
 الشرائع والمثل ان مذهبكم سيما في انكار المعاد شر لا يماثله شر لانه  
 يلزم عنه انه لا حلال ولا حرام ومع هذا يمتنع العمران وجوابكم بن  
 نظام العالم يكمل بمعرفة الانسان ما له من الحقوق وما عليه من  
 الواجبات فهذه المعرفة تكمل له باكمل الصحيح التام العام فاقول قد  
 غفلتم في هذا الجواب عن ان الاهواء والشهوات وحب الذات  
 لا يقاومها مجرد التواميس التي يقيمها العلم فلا بد من وازع اخر  
 يزع النفوس عن المضار ومرجح يرجح اتباع طريق الخير وهجران  
 سبيل الشر وهو الايمان بالمعاد والكفافة على الاعمال ان خيرا فخير  
 وان شرا فشر والافلتا مل العاقل ان الانسان اذا كان يعتقد انه

مثال ساء الارض ينت ثم يروى لاني رجعة وبس له خط من  
 وجوده الالدانه الخيوية نبي ينه مدة حينه فمهم سن له اعلم  
 من ضوابط الامانة له من تحقيق وه عليه من وحيات ودا  
 قدر على قتل سواء واحده له الذي يسع للملايين بدون ان  
 يطلع عليه احد من الناس او على هتك اشرف عرص وناوع تهى  
 مدة بدون اطلاع احد مهمل يظن ان تلك فو بين نبي سب له  
 اعلم تردعه عن ارتكاب ذلك لا يقول بذلك لا مكر ان  
 الانسان مفطور على حب ذاته فمن بدري به حق الدراية لا من  
 هي نبي الا اذا وحده منطق بالدين واعتقاد المعاد يرى بعض  
 لام تحقد المعاد ويظهر فيها ما يظهر من مسد فكيف يكون حاله  
 . سنع هذا الاعتقاد منها فبلا شك ان فسادهم بغيرهم بصير  
 فظاير على ان روى الامم التي انشريت في هذه الازمان  
 لا تزال اخذة في سبيل الشرور بل كما ازداد عنهم ازادات  
 ترورها وفشى فيها الزنا الذي يصعب الاسباب ويحل عقد تناصر  
 وقتل النفس والانتحار وازالة العقول بالمسكرات والاحتيال  
 ملومها وصنائعها على سلب الاموال واغتش والخديعة وكثير من  
 لاحلاق المحلة بضم الهيئة الاجتماعية وما ذلك الا لان علومها  
 التي برعت فيها ليس لها في اعتقاد المعاد نصيب وبطني ان تلك

الامم لولا بقية من اعتقاد المعاد قائمة بينها لوجدناها قد هوت  
 للدمار واخذت تنعني من لوح الوجود وبها يضحك الثكلى انكم لما  
 لاحظتم ان العلم لا يتكفل بنظام الهيئة الا اذا كان تاما عاما في جميع  
 الافراد الانسانية اشترطتم في تكفله بذلك ان يكون تاما عاما ثم قلتم  
 لا بد من ذلك يوما ما الا ان ذلك بعيد جدا وربما يلزم له الوفاء  
 من الاجيال فانتم في رفضكم لاعتقاد المعاد وتمنيكم في العلم هذه  
 الاماني الواهية مثل الطبيب الاحمق الذي يقول للمريض بالمرض  
 القاتل اترك الحمية وكل ما شئت واني بعد كذا كذا من السنين  
 آتيك بدواء يكون به شفاؤك فقد صدق هذا المثل الدارج ( الى  
 حينما ياتي الثرياق من العراق يكون مسلوغ الهوى فاروق اعلى انه ليس  
 من حسن التدبير وكياسة الراي والاخذ بالحزم مع اعتقادكم  
 لمذهبكم من انكار المعاد ان تجاهروا به بين العموم وتدرسه  
 للاحداث حتى تروا ان العلم الذي تزعمونه بمجرد متكفلا بحفظ  
 نظام العالم قد تم وعم والا فنتم بجاهرتم بهذا المذهب الباطل قد  
 فتعتم باب الدمار على العلم ونعوذ بالله ان يشيع هذا لفكر بين الامم  
 ومعاذ الله ان يشيع والعقول السليمة تأباه هذان الله وياكم  
 فيه خير الانام

واني انصح لكم ان تأخذوا بالحزم والاحتياط وتصوروا انكم اذا

صدقتم بهما وتهيتم له فن كان حقا مجوتم وان كان بطلا لم  
يضركم هذا الاعتقاد غيبة في الباب ان يقال انه تفوتكم المذات  
الجسمانية الا ان هذه الذوات يجب على العقل ان لا ياتي بهب  
لامرين احدهما انها في غاية الحساسية لانها مشترك فيها الخافس  
والديدن والكلاب والثاني انها منقطعة سريعة الروال ونفذ  
والحرص عليها لا يساوي ترك الحزم والاحتياط سبب الامر لدي  
تحتي عواقبه

هذا وقد بقيت مسألة من المسائل التي ذكرتم في تقديم انكم تنكرون من  
النصوص التي في الشريعة المحمدية وهي مسألة نزول المطر من السماء  
وذلك انكم تقولون ان اخباركم في علومكم دل على ان لامطار  
تولد من بخرة ترتفع من الارض والبحر وتنصعد الى المنطقة الباردة  
من الهواء فتجتمع هناك بسبب ابرد وتنزل بعد اجتماعها وذلك  
هو المطر فاقول ان النصوص التي وردت في الشريعة المحمدية من  
المتواتر الذي عليه الاعتماد في الاعتقاد سنن المطر هي على قسمين  
مما ما تصرح بان المطر ينزل من السماء ومنها ما تصرح به بيزل من  
السحاب ثم السماء تطلق في اللغة العربية التي وردت الشريعة  
المحمدية بها على عدة معان كفي قوميس تلك الامة منها سماء هي  
مسكن الملائكة ومنها سقف كل شيء وكل يبت ومنها كل ما علا

التي فهو سموة ومنها السحاب ومنها لمطر وقد تقدم لكم ان القاعدة  
المقررة عند اتباع محمد عليه السلام ان يعتقدوا ظواهر النصوص  
الشرعية والمعاني المتبادرة منها ما لم يبق دليل عقلي قاطع على خلافها  
وان قم دلائل كذلك اخذوا بتاويلها واتوفيق بينها وبين ذلك  
الدليل فعلى هذا فهم يعتقدون المعنى الظاهر المتبادر من لفظ السماء  
لمذكور في انزل المطر وهو الجسم الذي هو مسكن الملائكة كما هو المراد  
في كثير من الاستعمالات الشرعية ويوفقون بين النصوص التي تصرح  
بنزول لمطر من السماء والتي تصرح بنزوله من السحاب بان الله تعالى  
قدر على انزاله من السماء على البختر المجتمعة المسماة بالسحاب ثم ينزله  
منها الى الارض فتدرك النصوص الشرعية محل نزوله الاول  
وثارة تذكر محل نزوله الثاني والله اصدق القائلين وان ثبت لديهم ما  
نقولونه من ان المطر ليس الا بخيرات الارض وبحارها وتحقق ذلك  
بالبرهان لقاطع ساغ لم على موجب القاعدة المتقدمة ان يؤلوا  
النصوص التي يتبادر من ظواهرها ان المطر ينزل من السماء التي  
هي مقر الملائكة بان المراد بالسماء في هذه النصوص هي ما علا نواصير  
سقفنا لنا وهو السحاب ( ذكر هذا التاويل الامام الرازي في تفسير  
سورة البقرة و اشار اليه الشيخ الشرنبلالي في مراقي الفلاح ) وان  
يقال انه لما كان نزول المطر باسباب سماوية من جملة حرارة الشمس



التي تثير وتصدد الاجزاء المائية من اعماق الارض او من الجحر  
 والانهار الى جو الهواء فتتخذ سحبا فتطرر كان الانزال من  
 السحاب حقيقة ومن السوء مجازا باعتبار السببية والله مسبب  
 الاسباب (ذكر هذا حقي افندي في تفسير سورة النبأ افعدهذا  
 لبيان اي اشكال لكم ايها الماديون. في نصوص هذا المقام  
 ما دامت تنطبق على العقل بقرب طويل وقد بقي كثير من  
 نصوص الشريعة المحمدية احوال انكم بطلاعكم عليها تنكرونها في  
 اول الامر لعدم معرفتكم توحيتها وبما قاله علماء الشريعة في معانيها  
 وكيفية اعتقادها ولكن اذا سألتم اهل الذكر والمعرفة من اتباع محمد  
 عليه السلام لا تجدون شيئا منها الا له انطباق صحيح على قنون  
 لعقل لا يخافه بادنى مخالفة ولكن المدار على المذاكرة مع علماء هذه  
 الشريعة المتبحرين فيها العالمين بقواعدها المحيطين بما قاله اجلاؤها  
 في تفسير نصوصها الذين شافوها لرسول عليه السلام لا مع الضعفاء  
 الذين لا يعلمون منها الارسوم العبادات واحكام المعاملات  
 فتظنونهم من افاصل العلماء واساطين الحكماء فهولاء ربما يكونون  
 عقبة في سبيل ايمان امثالكم لجهلهم بقواعد الدين المحمدي وعدم  
 معرفتهم في طرق التوفيق بين نصوصه والادلة العقلية ومتى يجب  
 ذلك التوفيق فقد يسلكون بغفلتهم سبلا يقصدون فيها المحاماة

عن للدين الاسلامي فيجلبون التفتير عنه عوضا عن التأليف اليه  
 فهم بذلك اضرعوا الدين من اعدائه الالذاء (قد سمعت عن  
 بعض هؤلاء الضعفاء انه يقول لا يجوز في الدين الاسلامي الاعتقاد  
 بوجود قارة اميريكيا لان اعتقاد ذلك يستلزم اعتقاد ان الارض كرة  
 وهو خلاف الاعتقاد الاسلامي انتهى فهذا المسكين قد كلف تجهله  
 اهل الاسلام ان يكابروا بالمحسوس ويجعلوا دينهم سخريه بين الامم  
 وحاشا الدين الاسلامي ان يكون بهذه المثبة وان ينحط الى هذه  
 الدرجة السافلة وهو اعظم الاديان متانة في العقول وابعدها عن  
 لاعتقادات الباطلة والتصديق بما ترفضه العقول السليمة وقد كان  
 لهذا المسكين مناص عن تعسفه في هذا الطريق المخرج بان لا ينكر  
 وجود اميريكيا ثبت وجودها بنعيان وبتواترواذا وجد كما زعم  
 ان الاعتقاد بوجوده يستلزم قطع الاعتقاد بان الارض كرة فله  
 ان يخذ بقول من قال من اجل عماء الملة الاسلامية بكروية  
 لارض كالادم الرازي ويؤل نظهر من النصوص الشرعية التي  
 يتدر منها ان الارض مبسوطة بتويلات موافقة فيقول مثلا في  
 لنص اقرآني الذي يقول والارض بعد ذلك دحاها ان المراد  
 الدحو تسوية طهرها بجعلها صالحة للسكنى كما قاله بعض المفسرين  
 ولا يضر حينئذ هذا الاعتقاد في الشريعة المحمدية ما دام موافقا

قول من اقوال عمائها الذين تعتمد اقوالهم في الدين وفي فهم  
النصوص الشرعية وجاري على وجه من اوجه تنويل الصحيفة  
ولكن من اين لهذا المسكين ان يدرك هذا المدرك وهو لا يعلو لا  
تتشققه اللسان ببعض الفاظ الاحكام فهو صديق للدين ولكن  
صديق احمق سلك في سبيل عدو والد ذلك من وفور حملة وقلة  
عقله وفقنا الله جميعا للتخلي بالعالم الحق وسلوك منهج الصواب  
اللهم امين

هذا وما بلغ العالم المحمدي في كلامه مع هذه لطافة ما دبر الى  
الى هذا الحد من البيان الذي كشف كل شبهة فمت لم في سريعة  
المحمدية واراهم منزلة مذهبهم في نظر لعقل السليم استيقظوا من  
غفلتهم وانتبهوا من رقبتهم وعتت لبسهم من لحود الاوهام  
وخلصت افكارهم من قدر الظلام وقنوا له **يا** لك من شكرين  
ايها الناصح الامين والمرشد المبين فقد ازلت من امامت صعوبات  
ومهدت عقبات ولكن انت ازلت الداع من تصديق محمد عليه  
السلام فبقي علينا المقتضي لتصديقه وهو يكون عندنا متى وجدنا  
الادلة التي قامت عند اتباعه صحيحة دالة على صدقه دلالة قاطعة  
فقال لم ذلك العالم ان هذا الامر اليكم وسهل بمشية الله تعالى عليكم  
فشرعوا في النظر في تلك الادلة وتدقيق البحث فيها مفصلة وجملة

فظهر لهم بعد امعان النظر واجالة الفكر انها من الصحة بمكان دالة  
 على صدق محمد عليه السلام دلالة لا يعتريها الريب لاسي مجموعها  
 فان لعقل سليم يحيل ان تنفق جميعها على صحة دعواه عليه السلام  
 وهي تكون غير صحيحة واعتقاد لصدقة في اتفاق لا يذعن به العقل  
 على ان منها ما ليس لمحمد عليه السلام في اقامته دخل ولا يقول  
 بحصول لصدقة والاتفاق في ذلك الا مكابرا (وتفصيل هذا قد مر  
 في صدر كلام هذه الطائفة عند ما اخذت تستوضح حال محمد  
 عليه السلام وسياتي في الردود على الطائفة التي تروم تشكيك  
 اتباع محمد عليه السلام في ادلتهم فارجع لكل في مرجعه ولا حاجة  
 الى التكرار هنا) فعند ذلك صدقت هذه الطائفة بمحمد عليه  
 الصلاة والسلام في دعواه الرسالة من عند الله تعالى مقرين  
 بوجوده سبحانه مصدقين برسله وكتبه وابعث وجميع ما جاء به  
 وامنوا بذلك ايمانا ثابتا عن بيان كاف وتوضيح شاف فاصبحوا من  
 اكرم اتباعه عليه السلام واثبت اتباعه والله على كل شي  
 قدير

هذا وقد كان يوجد من كل طائفة من الطوائف المتقدمة اناس لهم  
 رئاسة في قومهم اما رئاسة دينية واما رئاسة امارة وسياسة ولم نفوذ  
 كلمة وسطوة على القلوب فلا يعصي لهم امر ولا يرد لهم رأي هم

المتبوعون في الاقوال والافعال وسائر قومهم لم يتبع وهم اسامحون  
 اذا سطوا على الاموال ولا عراض والدماء لمكان زنتهم وعرة  
 عصبيتهم فعندما ادعى محمد عليه الصلاة والسلام الرسالة من عند  
 الله تعالى وجري ما جرى له مع الطوائف المتقدمة وآخر الامر  
 صدقوا دعواه بما ثبت لديهم من الدلائل على صدقه في نفوس  
 اولئك الروساء المذكورين صدق دعواه ايضا وجزموا بذلك اكمل  
 الجزم لوضوح دلائله ولكن حب الرئاسة وادله من التمييز  
 اقوامهم حال بينهم وبين الازعن والخصوع له عليه الصلاة والسلام  
 والاقرار بتصديقه وذلك انه خطر لهم انهم اذا اتبعوه وخضعوا له  
 سلبوا تلك الرئاسة وحرموا ذلك التميز ولزمهم ان يكونوا اتباعا بعد  
 ما كانوا متبوعين وتجري عليهم احكام شريعتهم لا يميزون عن سواهم  
 في شيء كما هو شأن تلك الشريعة من التسوية بين جميع اتباعها  
 وانهم لا ينادون شيئا من اموال قومهم التي تدخل تحت تصرفه عليه  
 لسلام الا اذا عملوا عملا يعود على اتباعه بالنفع وان من يسطو  
 منهم على احد في مال او عرض او دم لا يسلم مع تمتل ذرة الا ان  
 يعفو صاحب الحق فكنتموا قم في نفوسهم من صدقه عليه السلام  
 واخذوا يفتكرون في امر يعاكس شأنه ويفرق عنه اتباعه فراءوا ان  
 الاقرب في بلوغ ذلك المأرب ان يلقوا الشبه على الطوائف الذين

اتبعوه ليوقعوا في نفوسهم الشك فحاولوا توهين الدلائل التي  
 استدل بها اولئك لطوائف بتطريق الاحتمالات فيها وايراد  
 التوييلات حتى تعود في نظرهم غير يقينية فيقولون لهم حينئذ  
 ان هذه الدلائل التي اعتمدتم عليها في تصديق محمد عليه السلام  
 ما هي الا دلائل ظنية ولا يلبق بكم ان تركوا عوائدكم المألوفة  
 وما كان عليه ابؤكم من المعتقدات وما تقيمتوه من الاديان التي  
 جاءت بها الرسل المتقدمون لمجرد دلائل ظنية وان لا يعتمد  
 عليه في مثل هذا الحال فرتبوا في افكارهم تلك الشبه الواهية  
 ولاحتمالات لباطلة

وجؤا للطائفة التي صدقت محمدا عليه السلام حينما تحدى  
 بقرآن وقال انه يستعجز الفصحى والبليغ بسورة منه وهم كانوا من  
 اهل الفصاحة والبلاغة فعجزوا عن المعارضة وصدقوا بسبب ذلك  
 دعواه بالرسالة فقالوا لهم يحتمل ان محمدا عليه السلام قد حصل  
 له درجة من الفصاحة والبلاغة لم توجد في احد منكم فججزتم عن  
 معارضته وكثيرا ما يوجد بين اهل كل صاعقة من يبلغ الدرجة  
 قصوى فيها حتى يقر له سائر اهلها بانه رئيسهم وهم عاجزون عن  
 شق غباره فاجابتهم تلك الطائفة بان صناعة الفصاحة والبلاغة  
 وان كان اساسا استعداد صاحبها في اصل فطرته ولكن لا بد لكلامه



وبلوغها فيه درجة سامية من مدرسة وتدرج في صُرف من نحو  
 قول الاستعار وروايتها ومعدنة الخطب ودرستها ومعدنة القصص  
 ومغنية البلاء حتى تقوى فيه ملكته ويصح من زمرة حسب  
 استعداد الذي فطر عليه وايضا به بلغت درجته من السمو فلا بد  
 له من نظير من نوعه ومتى من صنعه وكون دونه في درجات  
 ونحن نرى محمدا عليه السلام وان كان في اصل فطرته مستعد  
 تلك الصناعة ولكل لم نجده من او شأته الى ان بلغ الاربعين  
 سنة من عمره التي هي سن التحصيل والممارسة قد مارس تلك  
 صناعة ممارسة تستلزم له بلوغ تلك الدرجة ولم يكن في تلك المدة  
 له معدنة في الاستعار لا قول ولا رواية وكذلك الخطب ورسائل لم  
 يكن له فيها عندي ولم نجده في تلك المدة ايضا مولعا بمحاورة الفصحاء  
 ومغالبة البلاء وهو بين أظهرنا لا يخفى عليه وجه وكيف يحى ومن  
 يعني تلك الصناعة يشتهر بيننا كالشمس في رابعة النهار لانها من  
 اعظم مفاخرنا فعمد ما بلغ سن الاربعين وادعى الرسالة وتحدث  
 بقرآن ما راعنا الاما وجدته في قرآنه من تلك لفصاحة البرعة  
 والبلاغة الصادقة اللتين رُمينا عندهما بالعجرو صبت بنوهن وايضا  
 قد انفرد ذلك القران في منهجه الذي سلكه في لفصاحة والبلاغة  
 بما لا نجد له نظيرا فلا هو من الاستعار ولا لارجيز ولا من نوع

الخطب والرسائل ولأله مثل يحنذي عليه وهذا يكون اعرق في  
 لقراءة فعلى من مارس محمد عليه السلام هذه الطريقة التي جاء  
 بها في قرآنه وهي لم تعهد بين العرب اجمع ايكون هو اول مخترع لها  
 ويبلغ فيها هذه الدرجة التي لا تلحق ما هذه عادة المخترعين للاشياء  
 ان عادة كل مخترع ان يصدر عنه اختراعه كالطفل وسواه يرييه  
 حتى يبلغ الغاية التي تمكن فيه واما ان المخترع يبلغ باختراعه الغاية  
 المقصوى التي لا استطاع وليس بعدها منزلة فهذا شيء لم يعهد في  
 المخترعين من البشر ولا يبعد ان يقال انه غير ممكن في قدرتهم  
 حسب الاستقراء الا ان يكون الاختراع طفيفا جدا فعدم ممارسة  
 محمد عليه السلام لتلك الصناعة في الماضي من عمره بما يبلغه تلك  
 الدرجة التي لا تلحق وانفراد قرآنه في ذلك الاسلوب الذي بلغ  
 الغاية في الفصاحة والملاغة حتى عجزنا عن معارضته هو مبطل  
 للاحتمال الذي جوزهتموه واردم ادخل الشك علينا به فنحن  
 لا نزال مصدقين محمدا عليه السلام في دعواه بدون شك ولا ريب  
 ونقول ان ذلك القرآن ليس الاثبات به في قدرة البشر بل هو  
 منزل من عند الله تعالى كما ادعاه محمد عليه السلام  
 فنعطف اوائك المشككون الى الطائفة الذين صدقوا محمدا عليه  
 السلام بسبب انهم وجدوا القرآن الذي جاء به مشتقلا على

لصفات الفاضلة التي لا يمكن اجتماعها في كلام الا ان يكون من  
 عند الله تعالى والى الطائفة الذين صدقوه بسبب انتظام حل  
 شريعته عليه السلام واحتوائها على كل فضيلة وتكفلها بانتظام حل  
 متبعمها فقالوا لهاتين الطائفتين قد بلغنا ان محمدا قبل دعواه الرسالة  
 قد سافر الى بلاد الروم في تجارة مرتين وبلغنا انه اجتمع هناك  
 بعض رهبانهم (بحيرا الراهب الذي عند ما راه مع تجار قريش في  
 طريق الشام تفرس به انه نبي اخر لربهم كما هو منقول في لسير  
 نسوية) فاعله نقل هذا القرآن المشتمل على الغضائل عن ذكر  
 وتعلم منه تلك الشريعة وجاء بلاده وادعى الرسالة وعضد دعواه  
 بذلك القرآن وتلك الشريعة ولعدم وجود احد في بلاده من اهل  
 المعرفة الذين يمكنهم معارضته بالاثبات بمثل ما جاء به توهمتم ان ما  
 جاء به حصل له من جانب الله تعالى دون صنيع البشر فاجابتهم الطائفتان  
 المذكورتان بان مثل ذلك القرآن المحتوي على تلك الصفات  
 الفاضلة التي مر شرحها في استدلال وبيان ان اكبر اهل العلم والحكام  
 والسياسيين يعجزون عن جمعها في مثل ذلك الكتب وان مثل  
 تلك الشريعة المشتملة على ما تقدم شرحه ايضا في استدلالنا من  
 لقائنا الحق والاخلاق الحسنة والعبادات المبنية على الحكم والاسرار  
 الباهرة والاحكام التي تنكفل بانتظام احوال الانام وغير ذلك

مما سبق ان استيفاء عدده يحتاج الى مجلدات كل ذلك لو فرض  
 جواز تعلمه من الغير لاحتاج الى زمان مديد يبلغ اعشرات من  
 السنين ولو كان المعلم من ابرع الحكماء والمتعلم من اعظم الادكياء  
 ومحمد عليه السلام انما غاب عن بلده مكة في جميع عمره الذي  
 عاشه بين اطهرنا مع تجار قريش الذين كانوا ياتون البلاد الرومية  
 للتجارة اياما معدودة هي مدة الذهاب والاياب بين مكة وبلاد  
 الروم وقضاء مصالح التجارة وهذه مدة لا تكفي لان يتعلم فيها محمد  
 عليه السلام بابا واحدا من ابواب شريعته التي جاء بها وكل واحد  
 منا يعلم صعوبة التعلم واحتياجه الى الزمان الكافي على ان تعلم  
 جاء به محمد عليه السلام للكتاب لقارئ هو من الصعوبة  
 والاحتياج الى الزمان المديد بمكان فكيف ومحمد عليه السلام  
 امي لا يقرأ ولا يكتب فكيف يميز العقل تعلمه جميع ذلك مع اميته  
 وقصر زمان غيبته عن بلده واميته عليه السلام التي طالما نسمعه  
 يدعيها لنفسه ويذكر في القرآن الذي يتلوه بين العام والخاص  
 انه النبي الامي ويذكر فيه ايضا في الاحتجاج على ان ما جاء به  
 هو من عند الله تعالى ليس بتعلم من البشر قول ربه له (وما كنت  
 تنلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا الارتاب المبطلون)  
 هي اي تلك الامية ثابتة عندنا بل اريب لانه عليه السلام قد نش

[illegible]

بينهم ويبقى خفيا حتى يظهره ويجاهره به محمد عليه السلام فيقتبسون  
 منه ما يقتبسون على انه يوجد فيما جاء به كثير مما يحاف دهر  
 الروم في العقائد والاعمال والاخلاق ويذم ذلك منهم غاية الذم  
 فكيف يقنع العقل ان بعض رهبان الروم علم محمدا ذلك وامي داع  
 دعاه اليه على انه لو غرض النظر عن جميع الموانع المتقدمة التي  
 تمنع من تعلم محمد عليه السلام ما جاء به من بعض رهبان الروم  
 فانه يوجد مانع اخر قوي يمنع من ذلك البته وهو ان محمدا عليه  
 السلام ما جاء به قرآن والتريعة دفعة واحدة وظهر ذلك للناس  
 في اول دعواه بل جاء بذلك مفرقا منجما من اول دعواه الرسالة  
 الى ان تم دينه وانتشر بين الطوائف الذين اتبعوه والامم الذين  
 صدقوه فكان ياتي بالاية والايتين والسورة والسورتين من قرانه  
 على حسب الحوادث التي تحدث بينه وبين اخصامه او فيما بين  
 اتباعه مشتملا ذلك على ما يقتضيه الحال من استدلال او دفع  
 شبهة او جواب سؤال او غير ذلك وكذلك احكام الشريعة كان  
 يبلغها للناس شيئا بعد شيء على حسب المصالح والحوادث والمشاكل  
 والسؤالات فيأتي في مقابلة كل شيء من ذلك بطبق المرغوب  
 والمخلص انه كان ياتي في مقابلة كل حادث يحدث معه في مدة  
 دعواه بما يناسبه ويوافقه من القرآن والشريعة وهذه الكيفية معلومة



بضرورة ، ولما نقل لم خبره وسيرته بالتواتر الصحيح وحسنه  
 يقال ما الذي اعلم بعض رهبان الروم بجميع الحوادث المستقبلة  
 التي سوف تقع وتنفق لمحمد عليه السلام بينه وبين احصائه او  
 اتباعه فعلمه لكن منها ما يسهل من القرآن ومن شريعة فعرف  
 جواب كل سوال سوف يرد عليه ودفع كل شبهة وحكم كل  
 حادثة يتفق حدوثها في مدته وهو اورد كل شيء من ذلك  
 يجب له في وقته مسددا مقنعا للافكار وان ترى من تلك الحوادث  
 ما لا يخطر في بال احد انه سوف يقع او يتفق وقوعه الى خراب الدار  
 ومن يطلع على جميع ما حدث من الحوادث في مدة دعواه عليه  
 السلام يعلم ان احاطة بعض رهبان الروم الذي تزعموه بجميع ما  
 سوف يحدث في تلك المدة واستحضار ما يلزم له هو من المحل البتة  
 لا يقول به الا كل عنيد وان قلتم انه يوجد في اتباع محمد عليه  
 السلام رجل ( قيل هو سلمان الفارسي رضي الله عنه وقيل غيره  
 هو من امة شهيرة بالمعارف ونظمات المالك فما المانع من ان محمدا  
 عليه السلام يتعلم من ذلك الرجل احكام ما يرد عليه من الحوادث  
 واحوبة ما يلقي عليه من المسائل ودفع ما يعارض به من الشبه  
 وغير ذلك كل شيء ياخذ عنه في وقته فكما ورد عليه امر من  
 ذلك لجاء الى ذلك الرجل وساله عنه فيعلمه ما يقتضيه الحال فنت

ان توهم هذا الامر من السخافة بمكان اولا لا يخفى ان امر التعلم  
 لا يتأتى في جلسة واحدة ولا في جلسات قليلة ولا يتم في الخفية  
 بل لتعليم انما يتم اذا اختلف المتعلم الى المعلم ازمة متطولة ومددا  
 متباعدة ولو كان الامر كذلك لاشتهر بين الخلق ان محمدا عليه  
 السلام يتعلم العلوم من فلان والحال ليس كذلك وتب لو كان  
 ذلك الرجل معلما لمحمد عليه السلام جميع تلك العلوم التي وجدت  
 في قرانه وشريعته لكان في غية الفضل والتحقيق يشار اليه بالبنير  
 والحال ان ذاك الرجل الذي تزعمونه ليس بهذه الدرجة السامية  
 بل ولا هو من مشاهير المعرفة بين الناس ويوجد كثير من اتباع  
 محمد عليه السلام يفوقونه في الاحاطة بحكام الشريعة بدرجات  
 وهو نفسه يكتسب منهم ومن دونهم ويتعلم ما يحتاج اليه ويخضع  
 لديهم خضوع المتعلم للمعلم ولا يصدق العقل ان يقتدر على اخفاء  
 حاله بهذه الدرجة وان لو كان هو المعلم لمحمد عليه السلام لا اضطر  
 محمد الى تقديمه في مرتبة والمقام بين اتباعه على جميعهم ولو لم يقمه  
 محمد في تلك المراتلة لما صبر هو على ذلك ونحن نراه بين اتباع  
 محمد دون كثير منهم في رتبة وهو راض بذلك غير متذكر منه  
 ورايا قد خاضنا في مداومة ذلك الرجل فلم نجد عندها جميع  
 ما جاء به محمد عليه السلام من العلوم والاحكام والشرعية الجامعة

لكل خير وكثير منها لم يوجد عندهم منه عين ولا اثر بل وجدتهم  
يقتبسون من شريعته ما يرونه منسبا لسياسة بلادهم فمن اين جاء  
ذلك الرجل جميع تلك المعارف ومته محرومة منها فكل ذلك  
يبتطل هذه الاحتمالات التي اوردتها علينا اي المشككون ويلقيها  
في حيز الاهمال فتمن لا نزال مصدقين بدعوى محمد عليه الصلاة  
والسلام بدون شك ولا ريب

فقال اولئك المشككون الى الطائفة الذين استدلووا على صدق  
محمد عليه السلام باقرار اهل الفصاحة والبلاغة بالمعجز عن معارضة  
قراءته وشهادة اهل المعرفة في فضائل كلامه بشتل نقرآن على  
لصفات الفاضلة التي يعجز عن جمعها في مثله كل احد من بشر  
وعجز بعض اهل الفصاحة والبلاغة عن معارضة قرائه ايضا بدليل  
عدم التعرض لما بل انحزوا الى محاربه التي سببت قتل انفسهم  
وسي ذرارهم وتخريب ديارهم وجلاهم عن اوطانهم فتركوا الطريق  
السهل وهو المعارضة لو تمكنهم وسلخوا سبيل المحاربة التي هي  
اصعب السبل فقالوا لهم وما يدريكم ان الطائفتين اللتين احداهما  
اقرت بالمعجز عن المعارضة والاخرى اقرت باشتل القرآن على  
الفضائل التي لا تلاحق واتبعوا جميعا محمدا (عليه السلام) كان ذلك  
منهم لغرض من الاغراض وغاية يبلغوها في ذلك الاتباع فاقروا

بذلك الاقرار والتواضع الشهادة ليكون ذلك حجة لهم على من  
 يلومهم ولما لطائفة الذين تركوا المعارضة وانحازوا الى المحاربة التي  
 سببت لهم تلك الاضرار فربما يكون محمد (عليه السلام) هو الذي  
 انتداهم بالمحاربة وبسبب استعارة نار الحرب لم تبق لهم فرصة للمعارضة  
 ولم يمكنهم محمد (عليه السلام) من ذلك وبهذا السبب تركوا الطريق  
 سهل وملكوا لسبيل الصعب فهم قد الجؤ لذلك الجؤ فجاءتهم  
 هذه الطائفة بن قواكم في حق لطائفتين الاوليين انه يحتمل ان  
 يكون ما حصل منهم من الاقرار والشهادة والاتباع لغرض من  
 الاغراض وغاية يدونها في ذلك فهو قول مسربل بالمجازفة ومجرد  
 عن كل روية لانه لا ينبغي ان يصعب شيء على العاقل مفارقة  
 دينه الذي يرجو فيه النجاة في الدنيا والاخرة واصعب شيء بعد  
 ذلك عليه مفارقة عوائده التي مرن عليه وتلقاها عن اسلافه حتى  
 ان البعض وان استشعر برداة عوائده يصعب عليه مفارقتها  
 وتحكم عليه نفسه بتلازمها وعلى هذا فله قل لا يفارق دينه الا اذا  
 نيقن النجاة في دين سواه ولا يهجر عوائده لاسبب المورثة لا لاسبب  
 قوي قهرهم من الطائفتان تراهم قد فرقوا دينهم الذي يرجون به  
 نجاتهم وعوائدهم التي مروا عليها وصاروا يذمون جميع ذلك اشد  
 الدم واقروا بالعجز عن المعارضة وشهدوا بفضل القرآن بمجرد اطلاعهم

عليه بدون ادنى خوف من جانب محمد عليه السلام لما لم من  
 العصبية القوية بدون احتياج الى اموال في يده بل قبل ان تقوى  
 له عصبية وان يحصل في يده شي من الاموال وبدون سبب من  
 الاسباب الملحجة اذ لم يعلم ذلك من استقصاء حلاله ولا اطلاع  
 من كيفية اتباعهم له فالولا انهم جرموا بالمعجز عن المعارضة ويحتواء  
 القرآن على تلك الفضائل التي يعجز عن جمعها البشر لما قروا  
 وشهدوا بذلك ولم يكن منهم ذلك الاتباع الذي فرقوا به دينهم  
 الذي يعتقدون به فجاتهم وكابدوا مشقة هجر عوئدهم وهم عقلاء  
 فطء آمنون واما قولكم في حق الفصحاء لفساد الذي طهر عجزهم  
 عن المعارضة بتركهم ايها وسلوكهم سبيل المحررة التي جاتهم  
 بالاصرار انه ربما ابتدأهم محمد عليه السلام بحرية ولم يجدوا فرصة  
 للمعارضة ولم يمكنهم محمد منه فنقول لو كان ما حصل بينهم وبين  
 محمد عليه السلام من دعوته لهم وامتناعهم قد حدث في واقعة  
 واحدة وفي مدة وجيزة لربما كان لعقل يصدق بذلك الاحتمال  
 الذي قلتم به ولكن الحال ليس كذلك فمنهم من تحذر وامعه عليه  
 سلام حتى تحداهم بالقرآن مرار وتكرار على رؤس لاشهاد  
 معجز لبشر عن معارضته ومضى على ذلك مدة من الزمان ليست  
 بقليلة وهو في قسم كبير من اولها لم يكن عليه السلام ذا اتباع يصلح

عدهم للعارضة ثم بعد ما استمرت نار الحرب بينه وبين هذه  
الطائفة لم يزل متعديا بذلك ويدعوهم الى المعارضة كلها وجد  
فرصة لها وقد كان يحصل بينه وبينهم هدن كثيرة ويجتمع هو  
واصحابه معهم في اوقاتها فكان يمكنهم في انشاء تلك الهدن وانفرص  
ان ياتوا بالمعارضة وامكتهم ويرسلوا اليه ما يعارضون به  
وينشروه بين احياء العرب ولا يعدمون نصيرا ولكن لم نجد لهم حادوا  
ذلك لافي اول دعواه ولا في وقت الحرب ولا في زمن السلم  
ومالتجوا الى فصاحتهم وبلاغتهم الا في هجاءه وهجاء اتباعه وام  
المعارضة فما تفوهوا في جانبها بينت سفة ولو حصل منهم شيء من  
لما خفي علينا ولكنت نقته الرواة الى المشرق والمغرب فهذه  
لاحتمالات التي اردتم تشكيكها باطلة زاهقة لا يجوزها الا  
كل عديم التدقيق غبي عن حقيقة احوال اولئك الطوائف مع  
محمد عليه الصلاة والسلام فمن نرفض جميع تلك الاحتمالات  
الواهية ولا نزال مقرين مصدقين بدعوى محمد عليه السلام  
معتمدين على دليلنا المتقدم بدون ارياب

فنعطف اولئك المشككون الى الطائفة الذين صدقوا دعوى محمد  
عليه السلام لما شاهدوه من خوارق العادات ومخالفة النواميس  
الطبيعية التي ظهرت على يديه فوالوا لم يحتمل ان جميع ما اظهره



محمد (عليه السلام) من الخوارج كان من مع السحر فسحروا عيسى حتى  
 تحيوا ثم وقع ذلك و... ثم تلك طائفة من حدة محمد عليه السلام  
 ليست حدة ساحرة بل حدة الخوارج عن شر وذي يهد من  
 السحرة لهم اسرار تهوون بها عن اعمال السحر سواء من  
 الحسنة ومحمد عليه السلام لا يظن ثبوت من لا عمل له حرقه  
 بالعداوات لاجل غرض... ولا ياتي ذلك لا ليقتل عقول  
 مع ما جاء به من التهمة التي تحتوي على مكره الاخلاق ومن  
 اتحي عن الشره... الحيات تحته... ثم ان الدين قدموه  
 من كمال الصفاء وملك سبيل الاستقامة وهدية الحق الى الحق  
 والسيرة منهج النجاة وهو مويد دعوه مثل ما ابدوا دعواهم من  
 حرق النوايس الكوبية التي لا يقد على حرقها الا الله تعالى وذلك  
 ليكون كالتصديق منه تعالى لدعوى تلك الرسول كماه تعالى يقول  
 صدق عدي في بيان عني وخفي... نوايس كوبية على يديه  
 هو تصديقي له في دعواه او قد تقدم توضيح ذلك... في بيان  
 وارجع اليه ان شئت... تعالى ان بعض تلك الخوارج التي ظهرت  
 على يدي محمد عليه السلام لا يصدق القتل ان للسحرة قدرة عليها  
 وذلك كانشق القمر الذي شهدته الحسرة وبيدي... كما رآه  
 الحسرون عند محمد عليه السلام... من طلبوه منه فقد شهدوه

واخبروا به المسافرون الواردون من امكنة بعيدة تساوي افقهم  
 مع افق الحضرين فهب ن محمدا عليه لسلام سحرا عين الحضرين  
 عنده حتى شهدوا ان لقمه قد انشق فهل في قدرته ان يسحر  
 اولئك المسافرين الذين كان كل فريق منهم في مكان من البادية  
 لا يقول بذلك الا كل مكبر او جاهل بمقدار قدرة السحرة في  
 علمه على اننا بعد ما صدقنا محمدا عليه السلام بسبب تلك  
 الخوارق واطلعنا على شريعته اتم الاطلاع وخطناه اشد الملاحظة  
 ودققنا النظر في احواله عليه لسلام لم نجد في شريعته الا كل  
 استقامة وكل ما يؤل على العامل بها يجلب الخير ودفع الضر  
 كشرائع الرسل المتقدمين في اصل الاستقامة فائقة عليها باستيفاء  
 ابواب الكمالات ولم نجد فيه عليه السلام ما ينكره العقل او يرتاب  
 فيه المكر وايسر منه شأن السحرة ولا حاله حال المحتالين على  
 تحصيل حطام الدنيا ونوال شهواتها بل دأبه هداية الناس الى منع  
 الاستقامة واداء شكر المولى تعالى وصلة الارحام واطعام الطعام  
 للمسكين والايتم مع شفقة منه على اتباعه كشفقة الوالد الحيون  
 لا طمع له في امواله ولا ميل فيه الى ملذاتهم بل هو يتفضل عليهم  
 بالاحسان شان الرسل قبله عليه وعليهم افضل الصلاة والسلام  
 فعلى جميع ما قدمنا لم يبق لنا ريب في صدق دعواه وهذا

التشكيك منكم ذاهب ادراج الرياح وسقط في نظر كل منصف  
فحق لانزال مصدقين محمد عليه السلام في دعواه مؤمنين بكل  
ما جاء به من عند الله تعالى والله ولي التوفيق

فانعطف اولئك المشككون الى الطائفة الذين استدعوا على صدق  
محمد عليه السلام بسبب ان العلامات التي وردت في الكتب  
المنسوبة للرسول المتقدمين التي تكون في رسول يرسله الله تعالى  
بعدهم قد انطبقت عليه فقالوا لهم وه ادراككم ان تلك العلامات  
قد انطبقت على رسول قد مضى قبل ان قام محمد (عليه السلام)  
دعواه فاجبتهم تلك الطائفة بانه قد بحثت في تاريخ احوال ارسلا  
لذين تقدموا محمد اعليه اسلام واحدوا بعد ورود تلك العلامات  
في تلك الكتب فلم نجد واحدا منهم قد انطبقت عليه جميع تلك  
علامات ولو كان واحد منهم كذلك لما خلا ذكره من جميع  
تواريخ الرسل ولكانت اخباره تنقل اليه ولو في بعض الالة صيغ  
لان مثله لا يندرس ذكره هذا الا ندراس نعم قد وجد من وجدت  
فيه بعض تلك العلامات ولكن لم يوجد من توفرت فيه بجميعها  
وقد اوضحنا هذا في تقرير استدلالنا (فليراجع هناك) فقالوا لهم وما  
دراكم انه قد ياتي في الزمن المستقل رسول من طرف الله تعالى  
تنطبق عليه جميع تلك العلامات ويكون هو المراد في تلك الكتب

وانطباق العلامات الان على محمد (عليه السلام) كان بطريق  
الصدفة والاتفاق وان كان وجود تلك العلامات وتوفرها في شخصين  
بعيدا جدا ولكن العقل لا يحيله فجابتهم تلك الطائفة باننا نعتقد  
ان الله تعالى الذي ينسب اليه ارسال اولئك الرسل الذين جاؤوا  
بتلك الكتب ويحييها اليهم هو عليم حكيم فلا بد ان يعلم كل  
مستقبل ياتي فاذا كان يعلم انه سوف ياتي محمد عليه السلام  
ويدعي الرسالة وتنطبق عليه جميع تلك العلامات والحال انه غير  
مراد وانما المراد من ياتي بعده فلا بد بمقتضى حكمته سبحانه انه  
كان ينبئ على ذلك ولو بعبارة واحدة بان يقول في تلك الكتب  
انه ياتي واحد يدعي الرسالة وتنطبق عليه جميع تلك العلامات  
التي تذكر في كتب رسله ولكنه غير المراد لي وانما المراد من ياتي  
بعده وحيث لم يرد منه سبحانه شي من ذلك فوجب ان يكون محمد  
عليه السلام هو المراد قطعا واحتمال وجود العلامات في شخصين الذي  
قلتم ان العقل لا يحيله قد تبين بهذا التقرير انه محال لانه يقتضي  
امجهل الله تعالى في حوادث المستقبل او اجراء اعماله سبحانه على  
خلاف الحكمة ووقوع لتليس منه تعالى على عباده وكل ذلك محال في  
ادى اليه يكون محلا فاذا وجود تلك العلامات في شخصين لا يجيزه  
العقل فمحمد عليه السلام الذي وجدت فيه باجمها هو المراد البتة وقد

شرحنا ذلك في تقرير استدلالك بكل بيان ( فليراجع هناك ) فتعني  
 لا تزال مصدقين بدعوى محمد عليه السلام بلائك ولا ريب  
 قال اولئك المشككون الى الطائفة الذين استدلوا على صدق  
 محمد عليه السلام بأنه لو لم يكن صادقا في دعواه لما اتفق على  
 تصديقه اولئك الطوائف العقلاء بعد ما كانوا مخافتين له اشد  
 المخالفة ومكذبين اشد التكذيب ومتعصيين لعهدهم وعوائدهم ولما  
 توفرت لهم تلك الادلة لكن قد اتفقوا ونفرت لهم تلك الادلة  
 فيكون صادقا فقدوا لم يحتمل ان يكون كل دليل من ادلة اولئك  
 الطوائف دليلا ظنيا لا يفيده ايقين واذا كان الحال كذلك فجميع  
 الادلة يكون ظنيا اذ ليس حقيقة المجموع الا تلك الافراد وكيف  
 يعتمد على ذلك في الاعتقاد ومفرقة الدين ويحتمل ان محمداً  
 بقوة حجته وحده خاطره التي فطر عليه قد صور لكل طائفة من  
 تلك الطوائف دليلا ظنيا وحلاه بجملة ايقين فجابتهم تلك  
 الطائفة بان كل طائفة من تلك الطوائف المستدلة بتلك الادلة  
 اذا تأمل العاقل في شأنهم من انهم عقلاء متعصبون لهم عليه من  
 اعتقادات والعادات لا يصدق عقله باهم يعتمدون في معرفة دينهم  
 وعوائدهم على دليل ظني ويتساهلون في تحرير دليلهم واعتماد  
 اليقين فيه لان اقدامهم على ما اقدموا عليه ليس امرا حقيقيا حتى

يهملوا التحقيق والتدقيق فيه فالذي يقنع به العقل السليم ان كل  
طائفة منهم لم تعتمد في اتباعها محمدا عليه السلام الاعلى دليل  
يقيني يفيد الجزم وعلى فرض ان هذا التقرير لا يفيد القطع بان  
كل دليل من تلك الادلة هو يقيني فوافق تلك الادلة على نتيجة  
واحدة وهي صدق محمد عليه السلام مما يفيد صحة دعواه ويكون  
ذلك دليلا لنا مستقلا يوجب لنا الجزم بذلك وقولكم اذا كان كل  
دليل على حدثه ظنيا فمجموع الادلة يكون كذلك اذ ليس  
المجموع الا تلك الافراد هو قول ممنوع لانه وان يكن المجموع  
ليس الا الافراد ولكن حكم كل فرد غير حكم المجموع في المحسوسات  
والمعقولات كما لا يخفى ( قد مر بسط الكلام في هذا المقام في  
الرد على المؤلن لادلة الطوائف الذين صدقوا الرجل المرسل من  
عند الملك ويزاد هنا على ذلك بعض البيان ) الاترون ان  
الحبل الثخين هو مجموع خيوط كل منها على حدثه يستقل بقطعه  
اولد الصغير واما مجموع تلك الخيوط وهو الحبل فيعجز عن قطعه  
اقوى الرجال وكذلك الحال فيه لو خرج جماعة كثيرون من  
مجمع حضروا فيه خطيبا خطب بينهم واخبر كل واحد منهم ان  
الخطيب في اناء خطبته سقط عن منبر الخطبة وسمع راسه فخير  
كل واحد منهم على حدثه وان كان ظنيا يحتمل انه كذب ولكن



مجموع اخبارهم تفيد يقين ويحيل العقل ان هؤلاء اجماعة  
الكثيرين قد تواطوا على الكذب وهم محتشرون في لا فكلوا  
جامع يجمعهم على ختلاق ذلك الخبر وكذلك اد قل جمعة ن  
الامير قد حضر من سفره الى لبلدة فخدمه قل لاني رايت اليوم  
تية به قد حضرت مع بعض خدمه ولاخر قل لاني رايت خدمه لخدمة  
بخدمه قد حضروا ولاخر قل لاني رايت ولده لعريز الذي من عذته  
ن لا ية رقه لاسفرا ولا حضرا قد حضر ولاخر قل لاني سمعت  
اسوت المدافع قد ضربت فسالت عن ذلك بعض المادفيعين فقال  
ي ان الامير قد حضر والاخر قل لاني رايت ارباب وظائف  
في الحكومة مسرعين لملاقته و اسلام عليه عند خروجه من  
سفينة وهم اخبروني بذلك ولاخر قل كد والاخر قل كد  
وكن منهم اى دليل اذا نظر اليه بخدمته يكون ظنيا من العقل  
لا ينظر الى كل دليل على خدمته بل يعتبر مجموع تلك الادلة  
ويقول ان اتفاقه لا يكون بطريق الصدفة ويجزم بسبب بحضور  
لاميرالته فقد ظهر ان الافراد من الادلة وان كل من ظنيا  
وكن مجموعها قد صار يقينا لا اجتماع يفيد الجزم واما قوكم يحتمل  
ان محمدا عليه السلام بقوة حجته وحده حاضره التي فطر عليه قد  
صور لكل طائفة دليلا ظنيا وحلاه محمية يقين فهذا كلام من لم

يعرف حقيقة الادلة التي اعتمد عليها اولئك الطوائف فان اكثرها  
لم يحصل بضع من محمد عليه السلام فكيف يقال انه هو الذي  
صوره وحلاه تأملوا كيف يمكن لمحمد عليه السلام ان يحدث في  
الفصحاء والبلغاء المعجز عن معارضة قرأته اذا لم يكن نفس القرآن  
معجزا وقد مر رد شبه الواردة على هذا في اول الكلام مع  
الماديين (فايراجع هناك) ان محمدا الزم نفسه بالعلامات  
المذكورة في كتب المنسوبة للرسول المتقدمين التي هي من نوع  
الاخلاق والافعال الاختيارية على زعم انه اطلع على تلك الكتب  
مثل انه يحب البر ويغض الاثم ويحكم بالعدل ويحارب ونحو ذلك  
فهل يمكنه ان يحدث في نفسه العلامات الجسدية مثل ان علامة  
ملكه بين كتفيه وكونه قويا وهل يمكنه ان يحدث العلامات التي  
ليست اختيارية بل هي من قبيل الحظوظ في العالم مثل كون  
لشعب تحته وكون الهدايا ترد اليه من الملوك وكون الاغنياء تنة د  
له وان البرية ترفع صوتها بذكره وهي الديار التي يسكنها قباد  
وكونه الحبر الذي رفضه البناؤون وصار راس الزاوية وانه اعطى  
سلطانا على الامم وان الحبشة تجثو له وان ملوك اليمن تاتيه بالقرايين  
وهذه الامم تخضع له وتدين له بالطاعة وكونه يعطي من ذهب  
وهو واتباعه مثل الزرع الكثير على وجه الارض وان سلطانه يكثر

يوما فيوما وانه بعد ظهوره تكسرت الاصنام واقبت الى الارض  
وان اطيور تاكل لحم الملوك الذين يحاربونه وان انه يقودون  
الملوك ويسوقونهم بالسلاسل والاغلال وان الله اغربهم شعب  
سرايل اغربهم واعضبهم بتعجب جاهر (قد مر تطبيق هذه  
علامات في كلام الطائفة الذين استدلوا بها فليراجع ذلك) فقد  
ثبت بما قررناه ان كل احتمال اوردهم لتسكيك هو غير جائز  
لا يصدق العقل السليم الخالي عن تعصب فحن لانزال مصدقين  
دعوى محمد عليه اسلام بدون ارتياب

ونعطف اولئك المشككون الى الطائفة الذين كانوا مدينين  
سبعين ثم صدقوا محمدا وتبعوه به شرح لم هذه الحمدي وابنه  
من الدلائل التي تدل على بطلان مذهبهم في اكرامه العالم والوحي  
وتدل على صحة دين محمد عليه السلام وموافقة لعقل واحكامه  
اليقينية مع دفع الشبه التي كانت عقاب في سبيل تصديقهم فرأى  
اولئك المشككون بعد اطلاعهم على ما جرى بين هذه الطائفة  
وبين ذلك العالم الحمدي من المذاكرات والمباحثات ان كل  
شبهة يرجون بها ادخال الشك على هذه الطائفة قد دفعها ذلك  
العالم في مباحثته واظهر بطلانها فسقط في ايديهم وقلوا لم يبق لنا  
مع هذه الطائفة الا اننا نشككم في كلام هذا العالم الذي كان

كلامه سبب افذعه في اتباع محمد (عليه السلام) فقالوا لهم لعل  
 هذا لم يكن قوي الحجة كثير الاطلاع متضلعا في اساليب  
 المحدثات فسمروا عقولكم بسحر بيانه حتى خيل لكم طالان ما يحالف  
 شريعته من مذهبه وصحة دين محمد (عليه السلام) امكن ان عليكم  
 تشتموا ولا تتركوا اعتقادكم المبني على علومكم طويلة مرصعة لمجرد  
 مذاكرة ذلك العالم ومباحتته فاجبتهم تلك الطائفة بان قوم اصحاب  
 عقول ولنا باع طويل في المناظرات وفطنة تامة في تلقاء من ينظر  
 فلا نحل ان ذلك العالم المحمدي او اعظم منه بكثير يقدر على تمويه  
 اصحح عليه واقنع عقولنا بغير الصواب وكل ما نأظر فيه واقنع  
 به عقولنا قد سلك فيه سبيل البيان العقلي الواضح وجري في ذلك  
 على مقتضى صريح العقل فانبت لنا اولا حدوث مادة العالم بدليل  
 واضح مبني على اكتشافنا في حقائق الكائنات ثم اقام لنا الدليل  
 على وجوب وجود آله محدث للعالم ووجوب اتصافه باصفت  
 التي تدل عليه في هذه الاكوان ودفع عنا شبها كانت مانعة  
 من تصديق بوجود ذلك الآله وضرب لنا الامثلة على ذلك  
 ووضع بيننا وبين عقولنا الاستدلال على وجود ذلك الآله سبحانه  
 وعظمته صفاته وفور حكمته بما ذكرنا به من تفصيل الكائنات  
 واسرارها المنطوية في مباحث المدونة في كتب علومنا على اكل

تبيين ثم وفق لنا بين ما ورد في شريعة محمد عليه السلام  
 وبين ما جاء في علومنا مما طهره الحق من حتى زال نفور عما  
 ورد في تلك الشريعة ثم ابنك الاصرار اني ننشأ في لعالم لبشري  
 من الاعتماد على اعتقادنا لاسي من انكار البعث لالسان ثم  
 بعد ذلك تأملت في الادلة التي اعتمدها الطوائف الذين اتبعوا  
 محمدا عليه السلام وصدقوه بسببها فظهر لنا انها صحيحة دالة على  
 صدقه يقينية الدلالة لاسي مجموعها الذي لا يحتمل توفره بوجه  
 اصدقه ولا اتفاق فعند ذلك ظهر لنا الحق وليس بعد الحق الا  
 لضلal ونحن دائمين الالام بظننا من احرار الافكار نذعن  
 للحق اينما كان فكيف بعد ذلك كله نكبر ونحلف الصواب ولا  
 سبي مكابرة تعود علينا بشقاء الابد في وخسارة افسد فلم يسعد  
 بعد ذلك الا تصديق محمد عليه السلام وتباعه فصدقته وتبعته  
 بكل ايمان واحكم ايقن ويردكم هذا تنسكيك في كلام ذلك  
 العالم الحمدي لا يجذبكم نفعا فكفوا عن بسلام فعند ذلك رجع  
 ولتلك المستكبرون عن اولئك لطوائف صفر الالدي محفي حنين  
 والله لا يصلح عمل المفسدين

هذا وقد كانت طائفة من اولئك الجمهير الذين قام بينهم محمد  
 عليه السلام بدعواه خامدة الافكار جامدة في تعصبهم جمود الاحجار

فعند ما سمعوا بدعوى محمد عليه السلام وشهدوا لطوائف  
 الذين اتبعوه رأوا بسوء اختيارهم ان يلتزموا التعصب الاعمى  
 لمعتقداتهم وعاداتهم ويكذبوا دعواه عليه السلام بدون استناد  
 الى شي سوى قولهم انا وجدنا اباؤنا على هذه الاعتقادات والعادات  
 فلا نترك شيئا منها لدعوى محمد (عليه السلام) وكيف نترك شيئا  
 من ذلك وقد مضى عليه اسلافنا وعملنا سنين عديدة فاصروا  
 على هذا الجمود البارد والفكر الخامد هؤلاء القوم قد بقوا سبيغ  
 صلاحهم مع اتباع خطة دنية وخلة وبية لم يتبعوا الصواب ولم يناضلوا  
 عن مختارهم منضلة ذوي الالباب فسقطوا في مهاوي الخسران  
 وانحطوا في دركات الهوان والله سبحانه وتعالى لا يعذرهم في ذلك  
 بعد ولا بد ان ينتقم منهم في يوم الشاد وان قيل ان هؤلاء القوم كما  
 ذكرت عنهم افكارهم خامدة فلمل ذلك يكون لهم عند الله تعالى  
 عذرا فيقولون يا ربنا لم يكن عندنا من الفكر عند ما ادعى محمد  
 عليه السلام الرسالة ما يوصلنا الى استيضاح دعوته فلذلك بقينا  
 مصرين على تكذيبه قلت ان خمود افكارهم ليس لنقص في  
 اصل خلقتهم وضعف فطري في عقولهم وجبلتهم ينزل بهم الى درجة  
 المجنين او الحيوانات العجم حتى يعذروا عند الله تعالى في جهودهم  
 على تكذيب دعوى محمد عليه السلام وعدم استيضاحهم لها



ويسقط بذلك عنهم التكليف الالهي الذي كلف الله تعالى به عباده  
على السنة رسله عليهم اسلام بل ذلك الحمود فيهم قد نشأ من  
انغاسهم في الشهوات والتفتهم الى المذات وانهم في تحصيل  
رغائبهم الدنوية وبلوغ احوالهم الدنية فستثقلوا لاجل ذلك سلوك  
سبيل الاستبصار وركنوا الى الدلة والصغار ولدايل على ذلك ان  
نراهم في تحصيل رغائبهم ومجدلة اخصامهم في مقاصدهم اصحاب  
افكار وانظار واستدلالات ذات اخطار يدققون السطر لبلوغ  
الوطر ويعملون الفكر في تحصيل الابرفي مانع منهم من الاستبصار  
في دعوى محمد عليه السلام بعد ما سمعوا بها وهو الا للبطر وهو  
النفس والاخلاد الى هذه الدنيا الفانية فهم يستحقون من الله تعالى  
الانتقام يوم الزحام على قانون العدل لا يظالمون فتيلاً وهكذا ترى  
كثيراً من المهملين في المذات وتحصيل الرغائب الدنية  
يجهلون انفسهم من تصحيح عقائدهم وتعلم عباداتهم ومعاملاتهم واذا  
قيل لهم ان الشريعة تكلفكم بتعلم ذلك يقولون ان عقوبة لا تطبق  
فهم ولا تستطيع علمه ومن اين لنا افكار تبلغ هذه الانظار وانت  
نراهم في تحصيل رغائبهم الدنوية ومخاصمة اخصامهم في ادنى امنية  
فلاسفة مدققين وحكام محققين فاروجها عقولهم التي وهبها الله  
تعالى لهم الى تعلم ذلك القدر الذي فرضه الله تعالى عليهم لوحدوا

فيها قبولاً للتعليم واستعداداً للتفهم ولكن استهواهم لكسل والانهك  
في شهوات والسعي لتحقيق حطام الدنيا في جميع الاوقات يزينون  
ظواهرهم بالملايس ويطونهم بالمطعم وعقولهم عطشى من حلى المعرف  
الحقة فهم بذلك غير معذورين في نظر الشريعة المحمدية وسوف  
يستلون عما كفوا به من التعلم في يوم الحساب ويستحقون هنالك  
على تفريطهم انواع العقاب

هذا ولم يزل محمد عليه الصلاة والسلام مع لطوائف الدين  
صروا على انكار رسالته عندا وجهلا وضلالا يقيم لهم البراهين  
على صدق دعواه ويورد لهم المواعظ ويؤلف قلوبهم بكل ممكن  
ويرشدهم الى منهج الحق ومعلم الصدق ومضت له مدة من قيامة  
بدعوى الرسالة وهو لم يور الا بموعظتهم الباغية ومجاداتهم بالتي  
هي احسن لكن لما ظهر وتبرهن للعقول لسامية والانظار القويمة  
اولئك تقوم لا يعمل معهم البرهان ولا تنفع فيهم الموعظة ولا يثمر  
لديهم الارشاد بل هم فضلاء عن ضلالهم وغشهم لانفسهم بعدم  
قبول الدين الحق وسلوك سبيل الاستقامة لا يفكرون عن اذه  
عليه السلام واذا اتباعه كما سئمت لهم الفرصة ينصبون لهم المكائد  
ويقومون في سبيل دينهم المعاصر ويخترعون لهم بدائع الاضرار  
ويعاملونهم معاملة الاشرار اذن الله تعالى له عند ذلك بمجهاد اولئك

الاعداء والاختصاص الالقاء والاعترار البداء استبد الا لترعيب  
 بالترهيب ودفعاً للاذى وفساد وقطع جرثومة اعداء وقد يسمع  
 بالاشرار لسلامة الاختيار ويقطع العضو المريض بوقية ص. حبه من  
 لبوار ولكن شرع الله تعالى ذلك الجهاد على حدود تبقى للرفق  
 مجالا ولشفقة واعمل مسلا وذلك ان يدعي المحفون لمدين اولاً  
 بالموعظة الحسنة الى الاسلام وتوحيد الملك لعلام والتصديق بجميع  
 ما جاء به عليه الصلاة والسلام فان قبلوا فيها ونعمت ويكونون  
 مثل سائر المسلمين وان لم يقبلوا فان كانوا من مشركي العرب  
 الذين جاء الشرع المحمدي بلغتهم وليس لهم شبهة كذب او شرع  
 سوى بل هم عبدة اصنام او نيران او نحو ذلك فتحكمهم اقتل (كم)  
 كان هذا الحكم في الشريعة الموسوية في حق الامم السبعة وهم  
 الحبشيون ومن ذكر معهم كافي سفر الاستثناء وفي حق المرتد والدخ  
 للاوثان والداعي الى عبادتها وان كانوا من غير مشركي العرب يدعون  
 الى الصلح بقبول الجزية والاطاعة فان قبلوا صارت دماؤهم كدماء  
 المسلمين واموالهم كاموالهم واعراضهم كاعراضهم لا يسامح احد بتسي من  
 ذلك ولو مثقال ذرة حتى لا تجوز غيبتهم او شتمهم او اذيتهم بادنى مكدر  
 الا بما يجوز مثله على المسلمين بوجه شرعي من نحو تاديب مثلاً  
 وان لم يقبلوا بدفع الجزية والاطاعة فيجاربون وتباح دماؤهم واموالهم

للمسلمين واسترقاقهم كما كان مثل ذلك في الشريعة الموسوية في  
 حق الامم غير السبعة ولذلك حدود لا يجوز تعديها فلا يقتل صغير  
 ولا امرأة ولا من يتحلى لما اتخذه عبادة الا ان يكون احدهم هولا له  
 نكبة في المسلمين ولو باعطاء لراي في تدبير الحروب وقد كان  
 بعض من اتبعوا محمدا عليه السلام من اهل الشرائع المتقدمة انكروا  
 امر الجهاد في اول الامر لما فيه من ازهاق الانفس وسلب الاموال  
 واسترقاق البشر ولكن بعدما حكموا الانصاف وقبلوا بين شريعة  
 محمد عليه السلام وبين الشرائع المتقدمة لم يجدوا في الشريعة  
 المحمدية ما يعاب عليها من تلك الامور ويتذعن الذي يعهد في  
 الشرائع بل وجدوا فيها تخفيفات قد خلت عنها الشرائع المتقدمة  
 فان الشريعة المحمدية مع حكمها بقتل مشركي العرب اذا لم يؤمنوا  
 قد حرمت قتل صغارهم ونسائهم بخلاف الشريعة الموسوية في  
 حق الحيتيين وبقية الامم السبعة المذكورين في سفر الاستثناء ف  
 حكمت بقتل كل ذي حية منهم ذكورهم وانثاهم واطفأهم وذكر  
 هناك ان هولا الامم اكثر من بني اسرائيل عددا فسمع الله تعالى  
 بهم لسلامة بني اسرائيل المؤمنين وشدد في اهلاكهم تشديدا بليغا  
 فقل في سفر العدد فاييدوا كل سكان تلك الارض ثم انتم ان لم  
 تبيدوا سكان الارض فالدين يبقون منهم يكونون لكم كاو تاد في

اعينكم ورماح في اجنابكم ويعسفون عليكم في لارض اتى  
 نسكنونها وما كنت عزمتم ان افعله بهم سافعله بكم واما حكم  
 الشريعة الموسوية في حق غير الامم السبعة فحكم الشريعة المحمدية  
 بان يدعي المخالفون اولاً الى الصلح فان رصوبه وقلوا الاطاعة  
 بالايان او اداء الجزية فيها وان لم يرضوا يجرى بها فذا حصل الظفر  
 عليهم يقتل الذكور منهم ويسبي نساؤهم واطفالهم وينهب دوابهم  
 واموالهم وتقسّم على المجاهدين كما في السفر المذكور (الم. هـ) في  
 الكتب الاسلامية ان لغنائم ما كانت تحت الامم السبعة بل كان  
 يجب عليهم حرقها فليتأمل ثم ان يوشع عليه السلام بعد موت  
 موسى عليه السلام جرى على الاحكام المندرجة في التوراة فقتل  
 المليونيات الكثيرة كما يوضح من كتابه من لباب الاول الى باب  
 الحادي عشر وقد صرح في الباب الثاني عشر من كتابه انه قتل  
 احداً وثلاثين سلطاناً من سلاطين الكفار وتسلط بنو اسرائيل  
 على مملكتهم ويوضح من سفر صموئيل ان داود عليه السلام كان  
 يخرب كل الارض وما كان يبقّي رجلاً ولا امرأة من اهل جاسور  
 وجزر وعماق وينهب دوابهم وامتعهم وفي السفر المذكور ان  
 الموبين صاروا عبيداً لداود يودون اليه الخراج وانه ضرب هدر  
 عازار واخذ منه الف وسبعماية فارس ومن رجاله عشرين الفا

وحرب من ارام اثنين وعشرين معاوانه قتل من السريانيين  
 سبعمائة مركب واربعين الف فارس وانه اخذ الشعب الذين كانوا  
 في قرية راية اخذهم وشرهم بالماسير ووداسهم بموارج حديد وقطعهم  
 بسكاكين وكذلك صنع بجميع قرى بني عمون ويوخذ من سفر  
 الملوك الاول ان ايليا عليه لسلام ذبح اربعة اية وخمسين رجلا من  
 الذين يدعون انهم انبياء بعل ثم ان دارد قد عد اعماله من  
 الحسنات ومن جعلها جهاداته اذ قال في الزبور الثامن عشر  
 ويجازيني الرب مثل بري ومثل طهارة يدي بكافني لاني حفظت  
 طرق الرب ولم اكفر بالهي لان جميع احكامه قدامي وعدله لم  
 ابغده عني واكون معه بلا عيب لانه حفظني من اثمي وقد شهد  
 الله تعالى ان جهاداته وسائر اعماله الحسنة كانت مقبولة عنده تعالى  
 حيث قال في سفر الملوك الاول هكذا داود عبدي الذي حفظ  
 وصاياي وتبعني من كل قلبه وعمل بما حسن امامي وقد شهد  
 بولص لاولئك الانبياء بان اعمالهم في الجهاد للكفار كانت من  
 جنس ابر لا من جنس الاثم وكان منشوة اقاوة الايمان ونيل  
 مواعد الرحمن لا قساوة لقلب والظلم وان كان افعال بعضهم في  
 صورة اشد انواع الظلم سيما قتل الصغار غير المتدسسين بذنب اذ  
 قال في الرسالة العبرانية هكذا وماذا اقول ايضا لاني يعوزني الوقت



ان اخبرت عن حدعون وباراق وشمسون ويفتح ودود وحموئيل  
 والانبياء الذين بالامم قهروا تلك صنعوا برا نالوا مواعيد سدوا  
 افواه اسود اطفؤا قوة النار نجوا من حد اسيف تقوا من ضعف  
 صاروا اشداء في الحرب هزموا جيوش غرباء وان قل قاتل مغجري  
 ان جهادات داود كانت لاجل سلطنته وتملكته قلند هذا القول  
 من قلة الدين لان قتله لاولئك البشر لاسي له مواليد لا يحلو  
 اما ان يكون مرضيا لله تعالى وحلالا له او مبعوض عند الله تعالى  
 ومحرم عليه فان كان الاول فقد ثبت ان الجهاد مشروع من الله  
 تعالى في الشرائع المتقدمة وان كان الثاني لرم والعيذ بالله تعالى  
 كذب شهادة الله تعالى في حقه التي مر نقلها عن سفر الملوك  
 وكذب قوله هو في حق نفسه وكذب شهادة بولس في حقه وهذا  
 تني لا يسلم به كل من يعتقد تلك الكتب التي تقدم نقل هذه  
 الاقوال عنها ولزم ان يكون دماء لوف من المعصومين وغير  
 وجبي القتل في ذمته ودم البري الواحد يكفي بهلاك فكيف  
 تحصل له النجاة الاخرية وبالاختصار اذا لم يكن له دليل على  
 مشروعية الجهاد عند الله تعالى وقتل المخالف لشرائع الله تعالى الا  
 ان عيسى عليه السلام يقتل الدجال وعسكره عند نزوله كما هو  
 مصرح به في الباب الثاني من الرسالة الثانية الى اهل نساوونيقي

والباب التاسع من المشاهدات كان ذلك دليلا كافيا واذا نظرنا  
 الى عادة الله تعالى الفاعل المحتر الذي لا توصف افعاله بالظلم بل  
 كل اعماله عدل وحكمة وجدنا ان من عادته سبحانه ان يبغض لكفر  
 ويجازي عليه في الاخرة يقيا وكذا يبغض العصيان وقد يعاقب  
 الكفار والعصاة في الدنيا ايضا فيعاقب الكفار تارة بالاغراق عمومهم  
 كما في عهد نوح عليه السلام فلم ينج حينئذ الا اهل السفينة  
 وبالاغراق خصوصا كما اغرق فرعون وجنوده وبلاهلك مفاجاة  
 كما اهلك اكبر اولاد كل انسان وبهيمة من اهل مصر في ليلة  
 خروج بني اسرائيل من مصر كما في سفر الخروج وتارة بمطار  
 الكبريت ولنا وقرب المدن كما في عهد لوط عليه السلام فانه  
 اهلك اهل سدوم وعاموره ونواحيهما بذلك وتارة بالامراض كما  
 اهلك الاسدوديين بالبواسير كما في سفر صموئيل الاول وتارة  
 يرسل الملك كما فعل بعسكر الاشوريين اذ قتل منه الملك في  
 ليلة واحدة مائة وخمسة وثمانين الفا كما في سفر الملوك الثاني وكذا  
 يعاقب العصاة ايضا تارة بالخسف والنار كما اهلك قورح ودان  
 وايرم وغيرهم لما خالفوا موسى عليه السلام فانفلقت الارض  
 واشتعلت قورح ودان وايرم ونساءهم واولادهم واثقلهم ثم خرجت  
 نار فكلت مائتين وخمسين رجلا كما في سفر العدد وتارة بالاهلاك

مفجأة كما اهلك اربعة عشر ألفا وسبعمائة من حلف بني اسرائيل  
 في عدهلاك قورح وغيره ووم يقم هرون عليه السلام بين الموتى  
 والاحياء ولم يستغفر بل قوم هلك اكل غضب رب في هذا يوم  
 كما يواخذ من السفر المذكور وكما اهلك حمور فاوسبعين رجلا  
 من اهل بيت شمس على انهم رواوا نبوت الله تعالى كما يواخذ من  
 سفر صموئيل الاول ونارة بارسل الحيات المودبة كما روي  
 اسرائيل لما خالفوا موسى عليه السلام مرة اخرى ارسل عليهم  
 الحيات المودبة فجعلت تلدعهم فمات منهم كثير كما يواخذ من  
 سفر العدد فقال اولئك القوم بعد ما تأملوا في جميع ما تقدم من  
 احكام الشرائع المتقدمة في الجهاد واعمال الانبياء في انكسار وعادة  
 الله تعالى مع الكفار والعصاة ان محمدا عليه السلام دام رسولا  
 بشريعة من عند الله تعالى وثبت ذلك بلا دلة القطعة وفي شي  
 يعاب عليه في مشروعية الجهاد في شريعته وفي قتله لمن يعاقبه  
 ونهب امواله واسترقاقهم لاسيما وقد وجد الجهاد فيها اخف من  
 الجهاد في الشرائع السابقة فشريعته لم تخاف تلك الشرائع ولم تكن  
 ضد عادة الله تعالى مع المخالف لشرائع انبيائه بالكفر او باعصين  
 فعلى كل من يصدق بالوحي ويؤمن بتدبير الشرائع من عند  
 الله تعالى على الانبياء ان لا يلقى بالالفة الشبهة والمعن في

الشرعية المحمدية من خصوص مشروعية الجهاد فيها واما من  
 يؤمن بوجود اله العالم ولا تنزيل 'شرائع' فهذا يقدم له اولاً  
 الاستدلال على وجود الله تعالى آله العالم وانبات الوحي (كما تقدم  
 ذلك مع مناظرة الماديين) فبعد ان تقام عليه الحجة ويلتزم لتصديق  
 بالشرائع يبقى بمنزلة الملبين المصدقين بها فنلزمه استحسان ماشرعه  
 الله تعالى فيها وعد ذلك بحمد ان شريعة محمد عليه السلام  
 تحاف الشرائع المتقدمة في شان الجهاد بل انها اشتملت على  
 تخفيفات فيه لم تكن في تلك الشرائع كما تقدم بيانه

ثم ان طائفة اخرى بعد ما شاع دين محمد عليه السلام شرع  
 الجهاد فيه توهموا ان هذا الدين ما قام وانتشر الا بالسيف واذا  
 كان الحال كذلك فهذا شي يوقع في نفس ريباً وشكاً ويجعل  
 للانسان مجالاً ان يقول ان هؤلاء الاتباع لمحمد عليه السلام قد  
 اجبروا على الدخول في دينه اجباراً خوفاً من القتل ولكن تلك  
 الطائفة التزمت الانصاف واستقصت عن اول نشأة دين محمد  
 عليه السلام فتحقق عندها بعد الفحص والتدقيق ومراجعة تاريخ  
 اول تلك النشأة ان محمداً عليه السلام اول ما قام بدعوى  
 الرسالة كان وحيداً فريد ليس صاحب سلطان ولا متمكناً بعصبية  
 عشيرة قادرة بل انه عند قيامه بذلك الدعوى بين جماهير الامم

فضلا عن ان عشيرته ليست ذات سطوة على بقية الامم وليس عنده  
كفاية لمقاومتها فهي كانت اول من كذبه في دعواه وعداه استد  
لمعاداة وتسلطت عليه اشرارها بالاذى وتسفيه اراي ولكن هو عليه  
السلام لم يزل مقبلا على دعواه صبرا على اذى من اذاه يدعو  
لخلق الى الحق ويقيم لهم البراهين ويظهر لهم محاسن دينه ويوضح  
لمم معائب ما هم عليه حتى وضع الحق لمن اراد الله تعالى هدايته  
فاخذت العقول السليمة ثقل دينه وتسخن شريعته ويتبعه  
الافراد والجماعات وهو حينئذ لم يومر باراقة قدارة من دم احد  
ويتلو قرانه المتضمن قوله تعالى (لا اكراه في الدين قد تبين الرشد  
من الغي) وقوله تعالى في خطاب من اتبعه (يا ايها الذين امنوا عليكم  
نفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم او قوله تعالى (ومن كفر  
عليه كفرة) وامثل ذلك من الايات وقد تبعه في زمن التزامه  
هذه الطريقة وقبل مشروعية الجهاد الجهم الغنير كما يعلم من مراجعة  
تاريخ سيرته فاسلم ابوذر وانيس اخوه وامها رضى الله تعالى عنهم  
في اول ذلك العصر فمارجعوا الى قبيلتهم اسلم نصف قبيلة غفار  
بدعوة ابي ذر رضى الله تعالى عنه وفي السنة السابعة من بعثته  
قبل ان يهاجر الى المدينة ويشرع الجهاد هاجر من اتباعه من مكة الى  
الحبشة ثلاثة وثمانون رجلا وثمانى عشرة امرأة لما كانوا يجحدون من اذى

المستر كين وقد بقي في مكة اناس ايضا من المسلمين وقد اسلم نحو  
 عشرين رجلا من نصارى نجران وكذا اسلم ضد الازدي قبل  
 لسنة العاشرة من البعثة واسلم الطفيل بن عمر والدوسي قبل  
 الهجرة وكان شريفا مطاعا في قومه واسلم ابوه وامه بدعوته بعد ما  
 رجع الى قومه وقد اسلم قبل الهجرة قبيلة بني الاشهل في المدينة  
 المنورة في يوم واحد ببركة وعظ مصعب بن عمير رضي الله تعالى  
 عنه فما بقي منها رجل ولا امرأة الا اسلم غير عمرو بن ثابت فانه تأخر  
 اسلامه وبعد اسلامهم كان مصعب رضي الله تعالى عنه يدعو الناس  
 الى الاسلام حتى لم يبق دار من دور الانصار الا فيها رجال ونساء  
 مسلمون الا ما كان من سكان عوالي المدينة اي قراها من جهة  
 نجد ولما هاجر محمد عليه السلام الى المدينة اسلم بريدة الاسلمي  
 مع سبعين رجلا من قومه في طريق المدينة طائعين وقد اسلم  
 النجاشي ملك الحبشة قبل الهجرة ايضا ووفد قبل الهجرة ابو هند  
 وتميم ونعيم واربعة اخرون من الشام واسلموا وهكذا اسلم اخرون  
 واسلام ابى بكر وعمر وعثمان وعلي ونحوهما من مشاهير اتباعه عليه  
 السلام قبل الهجرة امر مشهور (كما يعلم جميع ما ذكر من كتب  
 سيرة عليه السلام الصحيحة فليرجع اليها) فبالأمل المنصف نجد  
 ان دين محمد عليه السلام قد شاع قبل هجرته من مكة الى المدينة



وقبل مشروعية الجهاد فيها وقبلته لعقول السليمة واستحسنه  
 الطباع الصحيحة ولا خوف منكم ولا تهيب فإين الشهمة بان  
 دينه قام بالسيف وشريعته شاعت بالاجبار لا يقول بذلك منصف  
 ومن نظر الى ما كان يحدث في بقية مدته عليه السلام وبعده  
 من دخول الناس في دينه افواجا افواجا حتى الى هذا الزمان  
 بدون ادنى خوف بل مع الخوف من الدخول من اذية اعداء دينه  
 اجتمعت من محبته هذه الشهمة اللهم اذا كان منصف حر لعمر نعم  
 لما توفرت كثرة اتباعه عليه لسلام وظهر ان الموعدة وقوة البرهان  
 ليس لها تأثير مع من بقي من المشركين وان مداومة المعاملة للمسلمين يرفق  
 ولتؤدة يزيد طغيانهم ويتشوش امر لدين على تبعه ويجرؤهم  
 عليهم بالاذى فلذلك شرع في دينه الجهاد على ما فيه من الحدود  
 لعدالة التي تتكفل بدفع اذى المؤذنين ولا تبلى حد القسوة  
 ويكتفي ممن لم يتبع الدين المحمدي ان يخضع لسلطانه ويدفع من  
 ماله ما يكون عو لاهل الدين في قيم دولته ودفع ضرورات اهله  
 الدنيوية وهو ايضا يكون في مقابلة حماية اهله لاولئك الدفعين  
 الخاضعين لسلطان الدين وامرهم في الاخرة مفوض لرب العالمين  
 او يرضع على من لم يتبع حكم لرف ليكون دافعا لتسوية اذاهم وعو  
 لاهل الدين في قضاء مصالحهم في دار الدنيا وقد كان بعض من

اتباع الشرائع السابقة نفروا من جواز الاسترقاق ومشروعيته في  
 الدين المحمدي نظرا لما ينشأ عنه من دخول الرقيق تحت الحجر  
 ولا سيما وقد شاهدوا الرقيق في بعض الممالك يكابد انواع  
 لظلم (كما كان جاريا من زمن ليس ببعيد في اوربا والى الان في بعض  
 ممالك اميركا) فيضرب الرقيق فيها ويهان ويذوق الجوع والعري  
 ويقيد كالبهائم ويحمل من مشاق الخدمة ما لا يطاق وبعد كانه  
 ليس من النوع الانساني لاسيما اذا كان اسود اللون ولا بعد  
 تحريره من مشوبات الدين ولا بحرر الا في نادر الاحوال وحالته  
 هناك اتعس من حالة ادى في الحيوانات فظن هؤلاء القوم ان الدين  
 المحمدي يبيح الاسترقاق مع اباحة تلك الفظائع ومعاملة الرقيق به  
 وسهوا ايضا عن مشروعية الاسترقاق في الشرائع السابقة ولكنهم  
 عادوا فدققوا النظر في كيفية مشروعيته في الدين المحمدي وما  
 استملت عليه تلك كيفية من اعانة امر ذلك الدين على ضرورات  
 دنياهم وما فيها من كف اذى اعدائه بوضع الرق عليهم وكسر شوكتهم به  
 باستخدام مخالفهم مع وصايا كثيرة تحفظ راحة الرقيق وتنكفل  
 بمساواة معيشته لمعيشة سيده وبذلك يحصل تهذيبه وتمدنه ان  
 كان وحشيا والشرعية المحمدية تنهي اشد النهي عن اجراء ادى  
 شي من الفظائع التي تجريها بعض الامم مع الرقيق وتوعده عليها

بالعقاب الاخروي ومع ذلك ترغب في تحريره بحصول الثواب  
 الجريل فيه وشرعت وسائل تقتضي كثرة لتحرير وشيوعه وتقصير  
 مدة الاسترقاق وجعلت للرقيق وصلة بينه وبين سيده ولو بعد  
 لتحرير كوصلة نسب لافرق في ذلك بين الابيض والاسود  
 ووجدوا ن اهل هذا الدين نظرا لما وجدوه من ترغيب التريعة  
 بالاحسان الى الرقيق قد سلكوا طريق عديدة ترجع عليه بنهر  
 والاحسان وكثيرا ما تخوله عمه لا يمكنه بواله لولا دخوله تحت ارق  
 ثم لاحظوا نصوص الشرائع المتقدمة فوجدوا ان الرق مشروع  
 فيها مصرح في الكذب المنسوبة اليها فعند ذلك رجعوا عن  
 اعتراضهم على مشروعية الاسترقاق في الدين المحمدي وقالوا ما دام  
 ان اهل هذا الدين يعلمون البراهين القطعية عندهم انهم على دين  
 مشروع من عند الله تعالى ودينهم اباح لم استرق محققهم  
 لنفعهم بخدمة منهم ولكسر شوكة اذاهم عنهم وقد شرط عليهم شروط  
 تنكفل براحة ارقائهم ومسواتهم لم في المعيشة وفتح لهم ابواب مرغبة  
 في تحريرهم وتقصير مدة استرقاقهم ونجح عن ذلك تهذيب كثير من  
 الارقاء وتحسين معيشتهم وايصال احسانات اليهم ما كانوا ياتونها  
 بولا الاسترقاق وحجر على اسيادهم ظلمهم واذا هم ووجد في  
 الشرائع المتقدمة مشروعية الاسترقاق فهو ليس امرا مبتدعا فلا

شي يعاب على الدين الحمدي واهله في الاسترقاق البتة  
 اما الوصايا التي تحفظ راحة لرفيق وتكفل مساواة معيشتهم لمعيشة  
 سيده فهي في الشريعة المحمدية كثيرة جدا ولنقتصر على ما يأتي  
 منها قال الله تعالى في القرآن لكرم (واعبدوا الله ولا تشركوا به  
 شيئا وبالوالدين احسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار  
 ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما  
 ملكت ايمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا) فقد قرن الله  
 تعالى الوصية بالماليك مع الامر باخلاص العبادة له تعالى التي هي  
 اساس الايمان ومع الاحسان للوالدين اللذين نعمتهم على الانسان  
 بعد نعمة الرحمن ومع الاحسان الى من تقتضي الشفقة والرحمة  
 والانسانية الاحسان اليهم وطلب الاحسان للماليك يشمل كل  
 احسان ممكن ورفع كل اذى يتنافض الاحسان وقد يؤخذ شرح  
 ذلك من قول الرسول عليه الصلاة والسلام (عبيدكم اخوانكم  
 جعلهم الله تحت ايديكم اطعموهم ما تاكلون والبسوهم ما تلبسون  
 ولا تعذبوا عباد الله) وقال عليه السلام في التحذير من احتقار  
 الارقاء والنجاسات عن اكبرياء (ولا يقل احدكم عبدي وليقل  
 فتاي وفتاتي وغلامي) وقد كان من اخر كلامه عليه الصلاة  
 والسلام من الدنيا قوله (الصلاة وما ملكت ايمانكم) فليتمل

المنصف قرنه عليه السلام بين الوصية والصلاة التي هي عماد  
 الدين المحمدي وفيه قرعة عينه من لذي كرم قال وجعلت قرعة عبي  
 في الصلاة او بين الوصية بما ذكره ايمان ابيه وكون ذلك الصلاة  
 كان من اخر كلامه لاصحابه فان ذلك كفاية في دلالة على  
 استكمال الوصية بالارقاء لا يحتاج معها الى زيادة يري ذلك  
 والنهي عن اذى الارقاء شهير في نصوص شريعة العمدة حتى  
 ورد انه عليه السلام اعتق عبدا رجلا قد مثل به حيث وحده مع  
 حاربه وجعل ولاءه لله وارسوله واومس به المسلمين وجعلت به  
 ملك نفقته في بيت المسلمين واعتق خليفته اعمرو الخداب  
 رضي الله تعالى عنه اجرة رجل اعده في مقي حاربه حرق عمه  
 واوجعه ضربا ومثل ذلك كثير وعيد على اذى الرقيق في  
 الحشر شهير

واما الترغيب في تحرير الرقيق فنصوصه الشرعية اكثر من ان  
 تذكر فتعصر وانقتصر ايضا على ما ياتي كان من حله عايه الصلاة  
 واسلام انه يحث على عتق المرأة وفي نصوص شريعة من اعاق  
 حمة اعاق الله بكل عضوا منها عضوا منه من ما رحت كان  
 الرجل يستحب ان يعتق رجل لكمال اعضائه والمرأة تعتق المرأة  
 لكمال اعضائها كذا في عقود الجواهر المسيفة عن حماد عن راهيم

قال وهذا حكمه حكم المرفوع) وفي لفظه اخر من اعتق رقبة اعتق  
 الله بكل عضو منها عضوا من اعضائه من الشرح حتى فرجه بفرجه  
 وروي في تفسير قوله تعالى ( فك رقبة ) ان اعرابيا جاء الى الرسول  
 عليه الصلاة والسلام فقال يا رسول الله دلني على عمل يدخلني  
 الجنة ( قال عتق النسمة وفك الرقبة قال يا رسول الله او يس  
 واحدا قل لا عتق لنسمة ن تنفرد بعتقها وفك الرقبة ان تعين في  
 ثمنها ( كذا في نرازي ) والنصوص في ذلك كثيرة وافرة  
 واما بين ان شريعة المهدية شرعت وسائط تقتضي كثرة  
 التحرير وتبوعه وتقصير مدة الاسترقاق فهي انها جعلت العتق  
 كفارة لجنات في شرع مثل لقتل خطأ ولا فطار في رمضان  
 والخت في اليمين وكما لبعض ما يحظر على الانسان مثل كفارة  
 اظهار فن المظاهر من زوجته لا يجوز له قربانها ودواعيه حتى يكفر  
 واول ما يطالب به للكفارة عتق رقبة ثم مع نديها للعتق والوعد  
 عليه بالتواب لاحظت حال من لم يسمح بذهاب ماله بعنق رقيقه  
 فشرعت المكاتبه وهي ان يتفق السيد مع رقيقه على انه ان ادى اليه  
 كذا من المال صار حرا فعند ذلك يملك الرقيق حرية السعي على  
 تحصيل المال فاذا ادى المشروط عليه صار حرا وشرعت العتق  
 على جعل بان يقول السيد لرقيقه انت حر على الف درهم



فاذا قبل العبد عتق وكان عليه اداء ما شرط عليه ولاحظت حال  
 من لا يستغني عن خدمة رقيقه مدة حياته فشرعت باب تدبير  
 وهو ان يعتق السيد عبده عن دبر منه بن يقول له انت حر بعد  
 موتي فعند ذلك يتمتع ببعه وهبته وتصدق به ورهنه وبعد موت  
 السيد يصير اعبدا حرا وشرعت باب اوصية بالعتق ولاحظت ان  
 بعض المالكين للرقيق ربما لا يتفق لهم شيء مما مر من دواعي العتق  
 ولا يوفقون لرغبة ثواب فيه ولكن ربما عند رعبتهم في منفعة  
 او رهبتهم من مضرة تسمح نفوسهم بعمل الخير الذي يرجون من  
 الله تعالى بسببه بلوغ ما ربههم فشرعت نذر العتق عسى ان يتوا به  
 عند حصول احد هذين لداعيين او ربما عند اردتهم زاء نفوسهم  
 بعمل او كفها عن عمل يشربون عليها ما يصعب عليهم الاتيان به  
 لاجل وفائهم بما التزموا فشرعت لهم الحلف بالعتق عسى ان  
 يخالفوا ما التزموه فيحصل العتق فذا تم المشمل في جميع ما تقدم  
 يجد ان المقصود منه اوصول الى عتق المريض في الشريعة بسبب  
 من تلك الاسباب وانتم بتلك الوسائط لتكثير العتق وتبوعه  
 وتقصير مدة الاسترقاق ثم حيث ان الشريعة المحمدية جعلت للسيد  
 ملك رقبة الرقيقة فقد جعلت له ملك بضعها واباحت له التسري  
 بها حرصا على عدم تعطيل تناسلها وكونها تحت كف سيدها يحفظها من

اختلاط نسب ذريتها فهي اذن كالزوجة محفوظ نسب اولادها  
 خلافا لما يحصل في الرز ثم من جملة المراعاة التي جعلتها لها في  
 مقابلة اباحة بضع سيدها ومن جملة الوسائط الموصلة للعتق ان  
 حكمت لارقية اني تلد من سيدها ولو سقط مستبين الخلق بانها  
 نصير مستولدة اي انه عند ذلك يحظر على سيدها بيعها وهبتها  
 ورهنها وامثال ذلك من التصرف وبعد موته نصير حرة صرفة  
 فلنأمل في هذا الحكم يبرهن ما للشرعية المحمدية من مراعاة ارقية  
 والنظر في شؤونها ومن وسط نكتير التحرير في الشريعة المحمدية  
 وفيه صلة رحم ودفع لوحشة بين الارحام ما شرعته تلك الشريعة  
 من ان من ملك ذارحم محرما منه عتق عليه ومن مراعاة المرحمة  
 واستنفقة للارقاء ان الشريعة كرهت التفرقة بين الام وولدها  
 الصغير بنحو بيعه لآخر او بينه وبين ابيه او بين كبير وصغير  
 بينهما محرمية او بين صغيرين كذلك والمخلص ان هذه الشريعة  
 العادلة ما تركت شيئا من مرغبات العتق وتقصير مدة الاسارة في  
 وموجبات المرحمة للرفيق الاحثت عليه وفحمت له ابوابا فبالتأمل  
 لصادق في سياستها في الاسترقاق نجد انها انما شرعته على قدر  
 الضرورة وقدرت الضرورة بقدرها بأسلوب تكسره به شوكة مخاضها  
 وتنفع اتباعها وتحفظ على الرفيق راحتها وتمنع عنه الاضرار

وتعمل عليه الفرج وتدفع عنه بقدر الامكان لخرج  
واما ان الشريعة المحمدية جعلت الرقيق وصلة بينه وبين سيده فيها  
قد حكمت بالولاء بينهم بعد عتق رقيق ومن احكم ذلك الولاء انه  
اذا جنى اعتيق جنية خطأ توجب لدية توزع تلك الدية على مولاه  
وعاقلته كأنه ابنه واخوه وحيك بذلك من مراعاة لشأن ذلك  
اعتيق بعد جميعه، تقدم يجوز ان يقال ان المسمين يعتبرون لرقيق  
لامسيا الاسود منه منقطع عن درجة لبشر كالاتى كالاتى لا تعتبره شر يعتبره  
الامن اولاد آدم وحواء ولكم تعلمه بما يدفع شره ولا يجرمه  
حقوق الشفقة والرحمة وتخفيف مدة الحجر عليه

واما كون اهل الشريعة المحمدية نظرا لما وجدوه من ترغيب في الاحسان  
الى الرقيق قد سلكوا طرائق عديدة ترجع عليه بالبر والاحسان وكثيرا ما  
تخوله نعمة لا يمكنه نواله لولاد خوله تحت الرق فدك طهر به يتهدد  
بين اهل الاسلام من وقف الاوقاف على ارقائهم وعتقهم والوصية  
لهم بالميراث وكثير منهم صار بسبب تلك المبرات اغنى من ذرية  
سيده وكثير منهم من تزوج من بنات سيده بل كثير من الاسياد  
من يتبنى رقيقه بعد عتقه بل يكون عنده اعز من ولده او يزوجه بنته  
وكثير من الارقاء من صار اميرا او سلطانا (كفافي ملوك مصر  
المشهورين وسلطنة كافور الاخشيدى معلومة عند الجميع) وما

بلغ كثير من اعتقه من مراتب الجاه والمناصب لعية كقضاء  
والافتاء لمرتبة الاجتهاد ( ونهيك حال عطاء بن ابي رباح  
الامام الجليل في الفقه الذي كان الخليفة يتمنى زيارته ويتلقاه للباب  
ويجلسه بجانبه ) هو كاف واف بيان ما يناله الارقاء من لنعمة  
التي ما كانوا ينالونها لولا دخولهم تحت ارق بل كانوا يبقون في  
بلادهم لوحشية على حالتهم الخشونية ابعد ذلك كله يقل ان  
الشريعة المحمدية تعتبر الارقاء دون مرتبة البشر ولا تعطىهم حقوق  
الانسان عود بته من الافتراء

وان قيل ان نجد بعض اهل الاسلام يعامل الارقاء تلك المعاملة  
القاسية قيل نعم وقد يوجد من الحمقاء الذين لا يتمسكون باحكام  
الشريعة العادلة المرحمة من يعامل اولاده بمعاملة لاترضاه الشريعة  
ولا تقبلها المرحمة وهؤلاء من الندرة بمكان يقال عند النظر لهؤلاء  
لقساة ان عموم المسلمين يعاملون ولادهم بتلك الفظاظاة وتكون  
النتيجة انه على المسلمين ان لا يستولدوا اولادا انها لنتيجة خرافية  
نشئة عن دليل هذين من المعلوم عند كل عاقل ان الاحكام  
لا تبني الا على الفعل لعام الشائع لا على القليل النادر ان القسوة  
التي نسمع عنها انها موجودة في بعض الممالك المتقدمة تجري على  
الخدمة والارقاء بما نقشع منه الجلود شائعة بين اولئك المتدنيين

الذين يدعون الحرص على رحمة البشر لو كانت موجودة بين المسلمين  
على ارفائهم شائعة بين عمومهم محزنة من جانب شريعتهم لكن  
لاستقبح الاسترقاق في اشرعة المحمدية وجه ظاهر ولكن  
ذلك لم يكن البتة يعلم ذات من لاستقراء والاستقصاء ومراجعة  
تاريخ الامة الاسلامية ومن يقل خلاف ذلك من دون اقامة  
البرهان بل لمجرد اتاعات اصحاب العدايات السيئة والاعتداد على  
اخبار غير المدققين فهو رجل مفتر على المسلمين وشريعتهم بالتهمة  
الباطلة والظنية السافلة اعاذنا الله تعالى من الافتراء والبهتان  
والكذب المحط بشرف الانسان

واما كون الرقب مشروعا في الشرائع السابقة على شريعة محمد  
عليه السلام ومصرح به في لكتب المنسوبة اليها فيكي في بيانه  
ما في كثير من آيات لتوراة التي تدل على اتخاذ المحنقين عبيدا  
ومن ذلك ما في كتب الاستثناء واذا دنوت من قرية لتقاتلها  
ادعهم اولا الى الصلح فان قبلت وفتحت لك الابواب فكل الشعب  
الذي بها يخلص ويكونون لك عبيدا يعطونك الجزية ويؤخذ من  
سفر العدد ان موسى عليه السلام لما رسل اثني عشر الف رجل  
لمعارنة اهل مديان فتنصروا عليهم وقتلوا كل ذكر منهم وخمس  
ملوكهم وسبوا نساءهم واولادهم ومواشيهم كلهم واحرقوا القرى

وندسكرو والمدائين بالذرفلما رجعوا غضب موسى عليه السلام  
 وقال لم استحييتن النساء ثم امر بقتل كل طفل مذكر وكل امرأة  
 ثبية وإبقاء الإبكار فقطلوا كما امر وكنت الغنيمة من الغنم ستية  
 وخمسة وسبعين الفا ومن البقر اثنين وسبعين الفا ومن الحمير  
 احدا وستين الفا ومن الإبكار اثنتين وثلاثين الفا فهذا مع دلالة  
 على جواز قتل الإعداء في تلك الشريعة حتى لأطفال والنساء  
 لثيبات يدل على جواز استرقاق النساء الإبكار وفي سفر صموئيل  
 وكان الموابين عبيدا لداود يؤدون اليه الخراج وفي الإصحاح  
 السادس من رسالة بولس الأولى الى تيموثاوس ما نصه جميع  
 الذين هم عبيد تحت نير فليحسبوا ساداتهم مستحقين كل أكرام لئلا  
 يفترى على اسم الله وتعليمه والذين لهم سادة مؤمنون لا يستهينوا  
 بهم لانهم اخوة بل ليعخدموهم اكثر لان الذين يتشاركون في الفائدة  
 هم مؤمنون ومحبوبون علم وعظ بذلك انتهى وهذا النص يفهم منه  
 تقرير الاسترقاق في الشريعة العيسوية وان الارقاء مكلفون  
 بالطاعة لسيادهم بكل أكرام واولا ان استرقاق ساداتهم لهم مشروع  
 في تلك الشريعة لما امروا بطاعتهم وخدمتهم اذ لا يومر المكلف حسب  
 بعهد من الشرائع بان يأتي بما هو ممقوت عند الله تعالى ويفهم  
 منه ان اطاعة ساداتهم واجبة عليهم وان كانوا غير مومنين حيث



عمن اولائهم خصص السادات المؤمنين بحكم عدم الاستهانة  
 وبالخدمة اكثر وواكن لاسترقاق غير مباح في تلك الشريعة  
 لما قررت المؤمنين على لاسترقاق بل لم ارفقهم بمراميتهم وكترية  
 خدمتهم وكل ذلك طاهر وفي رسالة بولس الى تيموثس في الاستماع  
 لتفي ما نصه والعبيد ان يخضعوا لساداتهم ويرضوه في كل شيء  
 غير ما افاضين غير مختلسين بل مقدمين كل امانة باحثة لكي  
 يزيروا تعاليم محاصنة الله في كل شيء انتهى وهذا النص قريب من  
 الاول في الافادة ويريد عليه بحسب ظاهر عموم قوله في كل شيء  
 ان العبيد يجب عليهم اطاعة ساداتهم حتى في الامر الذي يكون  
 معصية لله تعالى كما اذا امر سيد عبده ان يزيروا كن في الشريعة  
 الحمدية غير واجب على العبد ان يطيع مولاه في ذلك لان  
 القاعدة فيها ان لاطاعة المخلوق مع معصية الخالق فعلى العبد ان  
 يطيع مولاه في غير معصية لله تعالى الا ان يجبر ويهدد بنقل القتل  
 حينئذ حكمه حكم غير المملوك فيه لو اجبر بذلك فبعض المعصي  
 تباح له بالاجبار وبعضها لا يباح كما هو مفصل في تلك الشريعة  
 اللهم الا ان يقال ان ذلك العموم المفهوم من نص رسالة بولس في  
 قوله في كل شيء مخصص بنصوص اخرى مذكورة في غير هذا  
 لموضع من الكتب المنسوبة للشريعة العيسوية وفي رسالة بطرس

الاولى في الاصحاح الثاني ايها الخدام كونوا خاضعين بكل هيبه  
 للسادة امس للصالحين المترفقين فقط بل للعنفاء ايضا انتهى وهذا  
 النص وان لم يذكر لعبيد بل ذكر الخدام وكن قرينة قوله للسادة  
 تعين ان المراد بالخدم العبيد وفيه قد جعل الاطاعة واجبة حتى  
 للعنفاء وان لم تعتبر هذه القرينة عنادا فيكفي في اثبات المطلوب  
 انصافا لسابق فعند ما ظهر لاولئك القوم المعترضين على الشريعة  
 المعمدية بالاسترقاق ما تقدم شرحه من حكمة مشروعيتها في هذه  
 الشريعة ومن حدوده وتلطيفاته التي تحفظ راحة الرقيق بل قد  
 تجلب له لنعمة وتقصّر عليه مدة الاسترقاق وتاملوا هذه النصوص  
 التي في الشريعة لموسوية ولشريعة العيسوية التي تدل على مشروعيتها  
 الاسترقاق وتقريره في هاتين الشريعتين قالوا لاعتراض على الشريعة  
 المعمدية في هذا الامر فهو حكم عادل مرتكب فيه اخف الضررين  
 وهو القعدة المعقولة ومراعى فيه جانب الشفقة والرحمة والانسانية  
 على قدر الامكان فيه ومقدرة فيه الضرورة بقدرها فكل منصف  
 ومصدق بالوحي والشرائع لا وجه له في الاعتراض بعد هذا  
 البيان

هذا واما سلب اموال الاعداء ووضع الخراج عليهم فيقال فيه نظير  
 ما قيل في الاسترقاق اعتراضا وحوابا فلا حاجة للتطويل بل قد

مر في مسألة الاسترقاق والجهاد من الصحيح ونصوص الشرائع  
المتقدمة ما هو مغن عن تصدي الكلام فيه استقلالاً يظهر ذلك  
بتأمل الصادق والله ولي التوفيق

ثم بعد مشروعية الجهاد في الشريعة المحمدية وشروع محمد صلى الله  
تعالى عليه وسلم في محاربة مخالفيه ومعاملتهم بتسرع الله تعالى في  
ذلك كان يقتل بعضهم دفء لادام وحمية لاتباعه وعصرة لدينه  
لان ذلك كله لا يتم الا بقتلهم ويسترق بعضهم ويضع على البعض  
الاخر الخراج ويجعله صاحب ذمة وعهد بحيث يكون له ما  
للمسلمين وعليه ما عليهم وتجب حمايته ومراعاة حقوقه وتحرم اذيته  
في النفس والعرض والمال ويشترط عليه الخضوع لاحكام من  
شريعته تكفي في السلامة من تعديده واقتراضه على حقوق سواء  
ويتركه وما يدين من الاتيان بطقوس ما يعتقد على وجه يحفظ  
ابهة الدين المحمدي ولا يصدع افكار اتباعه ويفوض امره لله تعالى  
في يوم البعث والنشور ويجري كلا من الاسترقاق ووضع الخراج  
على الصورة المتقدمة عندما يجد ان ذلك كوفي دفع اذى المسترقين  
والموضوع عليهم مع عود النفع في ذلك على اتباعه وقد كان حاله صلى  
الله تعالى وسلم في محاربه لاعدائه سجلاً فتارة ينتصر عليهم وتارة لا  
وذلك سنة الله تعالى في رسله ولكن آخر الامر كان النصر لا يتم الا له

او العاقبة لمتقين) حتى استولى على بلاد كثيرة وخضعت له قبائل  
 عديدة واطهر الله دينه على الدين كله ولا يزال ظهرا وان يزال ان  
 لم يكن بالسيف فبالحجة وانهان واستحسن العقول الرزان  
 ثم ان البعض من اعداء دينه التجأوا للحصون والمعازل فلم يزال  
 يتربص بهم الفرص ويراسلهم بالحجج حريصا على هدايتهم موسىا  
 اتباعه ان لا يميلوا دعوتهم الى دينه على المنهج الذي شرعه في  
 معاملتهم كما وجدوا لذلك فرصة من الزمان هذا حكم ماض الى  
 يوم القيامة

ثم ان لبعض من الاعداء اظهروا الخضوع لدينه عليه السلام  
 والاشغراط في سلك اتباعه وانصروه وهم يضمرون التكبذب والحامل  
 لهم على ذلك اما الخوف واما الطمع فيما فتحه الله على يديه وايدي  
 اتباعه من الغنائم فكان صلى الله تعالى عليه وسلم في اول الامر  
 بعدهم في جملة اتباعه مع علمه بحقيقة حالهم وسوء طويتهم ولا  
 يفضح سرائرهم ولا يبيع اضرارهم خشية اثاعة الاعداء ان محمدا  
 عليه السلام يكذب اتباعه في تصديقهم ويرتاب في اخلاصهم  
 ويقتلهم لاغراض سيئة وهو امر يوجب التنفير ويثني عزم المقبلين  
 لاسيما والدين في اول نشأته ولكن لما قويت شوكة الشريعة وكثرت  
 انصارها وسطع نورها وظهرت معاملته لاصحابه عليه السلام بمحض

النصيحة وخلص الشفقة ولم يبق لك لآفات لباطلة مجال  
 اذنه صلى الله عليه وسلم مولاه بفضيحة اوئك المفقين وتقريرهم  
 وتبكيهم وتحذير اتباعه لمخلصين منهم وهم بعد ذلك انقسموا  
 فرقتين فبعضهم لمخالط اهل الدين واطمع على حقيقة تلك الشريعة  
 ظاهرة لعادلة وقيل بينها وبين ما كانوا عليه من الاعتقادات  
 لباطلة والعادات السافلة خلصت نيته وصفت سريره وعد مومنا  
 بعد ان كان منافقا واصبح من خيار الاثباع وكبر الاصار والله  
 المدي الى سواء اسبيل وبعضهم بقي على نفاقه متجرعا لفحص  
 في اشفقه فهذا ان حمى نفسه من طائلة لسيف فله في الآخرة  
 عذاب اليم وقد جعل صلى الله عليه وسلم لهذا القسم علامة  
 هي عنوان نفاقه ودليل الهوان وهي انه ادّعى كذب واذا  
 وعد اخلف واذا اؤتمن خان سأل الله تعالى الحماية والسلامة في  
 الدين والدنيا والآخرة

هذا وقد خرج صلى الله عليه وسلم من الدين واحترار رفيق  
 الاعلا بعد ان اتم الله تعالى على يديه دين جزاه الله تعالى عن  
 احسن الجزاء بما هو اهله بما انزله من القرآن الكريم وما اوحاه اليه  
 من هديه القويم وقد اتمن علينا سبحانه بتلك المنة العظمى والكرامة  
 لكبرى فانزل على رسوله اكمل قوله تعالى جل من قائل في يوم

كان لنا عيد الاكبر (اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي  
 ورضيت لكم الاسلام ديناً) فيا لذلك من نعمة كاملة ومنة فضلة  
 فله سبحانه وتعالى الحمد والشكر كما هو اهله والحمد لله الذي هدانا  
 لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله وقد كان نزول هذه الآية  
 لكرامة نبياً لنفسه عليه الصلاة والسلام كما فهم ذلك صديقه  
 الاكبر عليه الرضوان عندما سمع فبكى رضي الله تعالى عنه لانه  
 وضع له بنور بصيرته والمؤمن ينظر بنور الله تعالى ان ارسله عليه  
 لصلاة والسلام ووجوده اشريف في الدنيا لحكمة تبليغ الدين  
 فما دام ان لدين قد كمل فما بقي بعد ذلك الانتقال رسوله عليه  
 لسلام من دار لقضاء الى دار البقاء التي هي دار القرار فخرج صلى  
 الله عليه وسلم من الدنيا راضياً مرضياً وهادياً صراطاً سويماً مبلغاً  
 جميع ما جاء به من عند الله تعالى ناصحاً لامة تاركاً لهم على المحجة  
 البيضاء التي ليالها كسهارها مودعاً في قلوبهم محبة لا تبلى ووداداً  
 لا يفنى مقدماً عندهم بالارواح محموداً مشكوراً مشني عليه بكل لسان  
 ثناء مبرور الفخزاه الله تعالى عن الامة احسن الجزاء واعطاه الوسيلة  
 والدرجة العالية الرفيعة في دار البقاء وعليه من مولاه سبحانه  
 اشرف الصلوات وازكى التحيات وعلى آله لكرام انوار الهدى  
 واصحابه العظام مصابيح الدجى ما تعاقب الملوان وكر الجديدان



اللهم امين

واذ قد انتهى سا الكلام الى هنا وبلغنا الله تعالى على قدر الامكان  
في بيان حقيقة وحقية الملة الاسلامية التي فلنجعل هبة كلام  
خاتمة وتنبيه وبالله سبحانه وتعالى تنوفيق

اما الخاتمة فهي ان يعلم حق ان الدين المحمدي بعقائده التي هي  
لاصول واحكامه التي هي الفروع مأخوذ من لقرآن شريف  
والاحاديث النبوية التي ثبتت عن سيدنا محمد عليه الصلاة  
والسلام لم يشذ شي من تلك لاصول او الفروع عن هذين  
المأخذين الكريمين وهما لتكفلان به البتة بدليل الاية المصراحة  
بأكمال الدين المحمدي في حياته عليه الصلاة والسلام ولكن  
العقائد وان كانت تدخل تحت عدد يمكن للالفاظ ان تعبر عنه  
صراحة او قريبا من الصراحة ولكن لفروع لو اريد افادتها  
بالفاظ صراحة او قريبا منها لاحتاجت الى الفاظ تستغرق  
المجملات وتاهيك انها تتجدد بتجدد الحوادث الزمنية فقران  
الشريف والاحاديث الكريمة قد صرحا بالكافية من العقائد وكثير  
من الفروع وجاءا بقواعد وضوابط تتضمن الجم الغفير منها او  
تشير او ترمز الي كثير من ذلك حتى يصح ان يقال ان كل ما  
يحتاج اليه في الدين المحمدي هو مضمن في القران والاحاديث

اما صراحة واما رمزا واتسار وحيث ان فهم ذلك جميعه لا يمكن لكل  
 فرد من افراد الامة فقد شرع الله تعالى طريقين آخرين لاختلاف الاحكام  
 من ذينك الاصلين اعطينين وبسطها للعموم الامة فاحد هذين  
 الطريقين اجماع الامة لمحمدية اي اهل المعرفة كافية منهم اد  
 حمل اجمعهم معصوما عن الخط لانهم لا يجمعون الا على امر  
 فهموه من نصوص القرآن والاحاديث وان لم يصرحوا بما اخذهم  
 وثانيها اجتهاد من فقه الله تعالى في الدين واعطاه الفهم لاحكام  
 القرآن العظيم واحاديث الرسول الكريم فاجاز الله تعالى الاجتهاد  
 لمن هواهله واعطى هذا المنصب لمن بان في الامة فضله فاخذت  
 الاحكام تستنبط من ذينك المأخذين بهذين الطريقين حتى  
 اكتفت الامة من لتصريح باحكام دينها ووجدت ما يلزم لها في  
 عبادتها ومعاملاتها وآدابها وحدودها وقد بحث علماء الامة المحمدية  
 عن الصفات التي يلزم وجودها في الشخص حتى يبلغ درجة  
 الاجتهاد واستنبط الاحكام من القرآن والاحاديث فوجدوا  
 ان ذلك ينحصر في سباني الاول ان يحوى ذلك الشخص علم  
 القرآن اشريف بان يعرفه بمعنيته وشريعة ام لغة فبان يعرف  
 معاني مفردات والمركبات في خواصها في الافادة فيفتقر الى علم  
 للغة الذي يعلم به المعاني التي وضعت لها مفردات اللغة العربية

التي انزل القرآن بها وعلم الصرف الذي يعرف به احوال ابناء  
المفردات العربية وصيغها وعلم النحو الذي يعرف به احوال المفردات  
لعربية عند تركيبها وما لها عند ذلك من الاعراب والبناء  
والدلالة على المعاني التي تحدث بالتركيب وعلم المعاني الذي يعرف  
به احوال الكلام العربي التي يطابق بها مقتضى الحل وعلم البيان  
الذي يعرف به بتأدية المعنى الواحد بطرق مختلفة سواء علم تلك  
العلوم بالتعلم او كان يعلمها بالسليقة كما كان المجتهد في الصحبة رضي  
الله تعالى عنهم واما شريعة فبان يعلم المعاني المؤثرة في الاحكام  
مثلا يعرف في قوله تعالى (او جاء احد منكم من الغائط) ان المراد  
بالغائط الحدث وان علة الحكم خروج النجاسة من بدن  
الانسان الحي ويعلم اقسام القرآن التي تذكر في اصول الفقه من  
الخاص والعام والمشارك والمجمل والمفسر والمحكم والمطلق والمقيد  
والصرح والكنية والظاهر والنص والخفي والمتكلم والمتشابه  
والدال بعبارة والدال باشارته والدال بقتضائه والدال بدلالته  
والمفهوم المعتبر وما يقتضيه الامر ولهي وغير ذلك هو مذكور  
في علم الاصول الذي هو من اعظم العلوم الدينية وبان يعلم ان  
هذا خاص وذاك عام وهذا نسخ وذاك منسوخ او غير ذلك وهذا  
لاخير يتوقف على معرفة تواريخ نزول النصوص بان هذا سبق

وذاك مسبوق وهذه الامور مغايرة لمعرفة المعاني تم المعتبر هو العلم  
 بمواقع ما ذكر بحيث يتمكن من الرجوع اليه عند الطلب للحكم لا  
 الحفظ عن ظهر القلب والمراد بالقرآن قدر ما يتعلق بمعرفة الاحكام  
 الثاني علم السنة قدر ما يتعلق بالاحكام بان يعرف متن الاحاديث  
 اي يعرف معانيها لغة وشرعية كما مر في القرآن ويعرف اقسامها من  
 الخاص والعام وغيرها مما مر نظيره في القرآن ايضا ويعرف مستنده  
 وهو طريق وصولها اليها من تواتر او شرة او احاد ويندرج في  
 ذلك معرفة احوال الرواة الذين رووا هذا الحديث من كونهم  
 معدلين او مجروحين وهذا علم واسع يحتاج الى اطلاع تاريخي  
 صحيح ولكن عند طول الزمان بين المجتهد وبين زمنه عليه الصلاة  
 والسلام وصيرورة معرفة احوال الرواة عسيرة جدا يكفي بتعديل  
 وتجريح الائمة الموثوق بهم في علم الحديث الثالث معرفة وجوه  
 القياس اي الطريق الذي يتوصل به المجتهد الى استنباط الاحكام  
 فيعرف شرائط تلك الوجوه واحكامها واقسامها والمقبول منها والمردود  
 كما مبين في كتب الاصول الرابع ان يعرف المجمع عليه من علماء  
 الدين الذين يعتبر اجماعهم لئلا يخالف اجماعهم في اجتهاده ومن  
 المعلوم انه يشترط ايمان المجتهد وعدالته ولا حاجة الى بسط الكلام  
 في هذا لانه ظاهر فاذا كملت تلك الشروط في شخص جاز له ان

يستنبط الاحكام الشرعية من القرآن والسنة وجازا غيره ممن  
ليس من اهل الاجتهاد ان يقلده ويعمل بما استنبط ثم المعتمد عند  
علماء السنة ان الحق واحد عند الله تعالى والمجتهد ان اصاب الحق  
بعد ان استفرغ وسعه في استظهاره فله اجران وان اخطأ فهو  
معذور وما جور باجر الكد والتعب اذ ليس عليه الا بذل وسعه  
وقد فعل فلم ينل الحق لخطئه دليله نعم ان كان الدليل الموصل الى  
الصواب يئسا فاختأ المجتهد لتقصير منه وترك مباحة في الاجتهاد  
فانه يعاقب وما نقل عن بعض السلف من طعن بعضهم ببعض في  
مسائلهم الاجتهادية كان مبنيًا على ان طريق الصواب بين في زعم  
الطاعن وكل هذا في الاجتهاد في المسائل الفرعية لان المطلوب فيها  
تحصيل غلبة الظن واما الاجتهاد في الاصول والعقائد فخطئ فيها يعاقب  
او يضال او يكفر لان المطلوب فيها اليقين الحاصل بالادلة لقطعية  
والصحيح ان القادر على الاستدلال ولو بدليل اجمالي اذا قلد  
غيره بعقيدة يكون عاصيا بترك الاستدلال ولو كان ذلك الغير  
الامام ابا حنيفة النعمان فمن هنا ترى العجب العجيب من يقطع  
بكلام الفلكي او الجيولوجي الفلاني من دون دليل يقيني ويكون  
ذلك الكلام مصادما لعقيدة اسلامية او لظاهر نص شرعي متواتر  
نعوذ بالله من الجهل الفاضح نعم اذا ثبت قول ذلك القائل المصادم

بالدليل القاطع فعلينا التوفيق بالتدويل كما مر (كل ما تقدم في  
 الكلام على الاجتهاد فهو في الاجتهاد المطلق وهو ماخوذ من  
 التنقيح وحواشيه مع بعض توضيحات زدتها عليه واما الاجتهاد  
 المقيد اي في مسألة مخصوصة فليس الكلام فيه) ومن هذا المقام يعلم  
 سبب اختلاف المذاهب بين المسلمين فتجد أناسا منهم اتباع الامام أبي  
 حنيفة النعمان بن ثابت وأناسا اتبع الامام مالك بن أنس وأناسا اتباع  
 الامام محمد بن ادريس الشافعي وأناسا اتباع الامام احمد بن حنبل  
 رضي الله تعالى عنهم وارضاهم فان كلا من هؤلاء المذكورين قد  
 بلغ مرتبة الاجتهاد المطلق واستنبط الاحكام من نصوص الشريعة  
 المحمدية القرآنية والاحاديث النبوية حسب اداء اليه اجتهاده  
 واوصله اليه كمال علمه واستعداده مع السير في المنهج القويم والتجري  
 التام فتابع هؤلاء الائمة يقلدونهم في العمل بما استنبطوه وفهموه من  
 شريعة وهم ناجون عند الله تعالى في ذلك لتقليد حيث ان الله  
 تعالى قد اذن المجتهدين ان يجتهدوا وادن المقلدين ان يقلدوا فقال  
 تعالى في القرآن الكريم فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون  
 والمجتهدون هم اهل الذكر والمعرفة في دين الله تعالى ثم اذا سئل  
 كل مقلد عن قلد غير امامه يقول هو ناج عند الله تعالى لانه  
 قلد مجتهدا مستكمل شروط الاجتهاد وقد كان في صدر الاسلام



جملة من المجتهدين غير هؤلاء الاربعة الذين تقدم ذكرهم رضي الله  
 تعالى عنهم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ولكن لما تنوثر لهم  
 اتباع تنقل اقوالهم بالتواتر او بطريق صحة موثوق به فلذلك درست  
 مذاهبيهم واما هؤلاء الاربعة فقد وفق الله تعالى لهم اتباعا من  
 العلماء الاعلام نقوا اقوالهم الى هذا العصر بالتواتر او بطريق موثوق  
 وحفظوها ودونوها في الكتب ونقوها عن بعضهم بالمشافهة والتدريس  
 جيلا بعد جيل فلذلك بقيت مذاهبيهم ذات اتباع الى الان وكل  
 فريق من هؤلاء لاتباع لا يطعن في تفريق الاخر ولا يضلله ولا  
 يفسقه ويسوغ لكل شخص ان يقلد اماما من اوائلك الائمة ثم بعد  
 نقايده يجوز له ان يترك نقايده ويقلده ما اخر منهم ولا بعد ذلك  
 معييا عليه في دينه اذا كان ذلك لا تنقل فرض شرعي صحيح  
 وكل ذلك واضح مما يشهده كل مطلع على احوال المسلمين اتباع  
 هؤلاء الائمة اذ يرى انهم يتكحون فيما بينهم فيما خذ الحنفي شافعية  
 او مالكية او حنبلية او بالعكس ومساجدهم واحدة وخلافتهم واحدة  
 ويصلون مع بعضهم ولا شي بينهم يشعربادني بغضاء او طعن قدح  
 ويرى الحنفي يصير شافعية او بالعكس غاية الامران كل متبع  
 يراعي مذهب امامه الذي اتبعه ويمجري في العمل عليه وهو لا ينكر  
 على سواه جريه على العمل بمقتضى مذهب من تلك المذاهب غير

مذهب امامه فهذه حالة المسلمين في مذاهبهم الاربعة الشائعة  
 بينهم وهي الحال التي تنطبق على اصول شريعتهم فليعلم ذلك من  
 لم يعلمه ثم اذا نظر الى الشروط التي تقدم اشتراطها لنوال الشخص  
 مرتبة الاجتهاد في استنباط الاحكام الشرعية نجد انها لا يزال  
 توفرها في اناس ممكنة عقلا الى الان وبعد الان ولكن من عصر  
 اربعمائة من الهجرة لذوية على صاحبها ازكى الصلاة والسلام قال  
 بعض العلماء الاعلام كما ينقل عن علماء الحنفية ان باب الاجتهاد  
 قد اسد من ذلك التاريخ وربما يتخيل لبعض ناس ان هذا الحكم  
 من اولئك العلماء غير موافق للصواب اذ يقال ما دام توفر شروط  
 الاجتهاد التي تقدم ذكرها لا يستحيل عقلا وجوده في شخص الى  
 الان وبعد الان فما المنع ان يوجد مجتهد بعد ذلك العصر حتى  
 الان لكن اذا دقق النظر يظهر ان ما قاله اولئك الاعلام هو  
 موافق للصواب وعين الحكمة وهو ناشئ عن دقة انظارهم ومعرفتهم  
 في احوال الزمان وتقلباته واسرار الله تعالى في شؤون هذه الامة  
 المحمدية وبيان ذلك ان هؤلاء العلماء القائلين بانسد باب  
 الاجتهاد من عصر الاربعماية نظروا في شؤون القرون الثلاثة وهم  
 قرن الصحابة والتابعين وتابع التابعين فوجدوا ان الله تعالى قد وفقهم  
 الى الانكباب على تحصيل علوم الشريعة والحرص على مواد

الاجتهاد واستنباط الاحكام من القرآن الكريم وتفسيره المنقولة  
 عن الرسول عليه الصلاة والسلام والاحاديث النبوية واثار  
 الصحابة وفتاويهم وامثال ذلك مما اهل علم تلك القرون ان  
 يبلغ كثير منهم درجة الاجتهاد في الدين لاسباب وعصرهم قريب  
 من عصر الرسول عليه السلام او عصر من راه او راي من راه وقد  
 ظهرت عناية الله تعالى به هيل اهل تلك العصور لذلك حيث  
 قد تم فيها جميع ما يحتاج اليه في امر الدين فجمع قرآن وحفظ  
 وحسن من طوارق التبديل والتغيير وجمعت احاديث ارسول  
 عليه الصلاة والسلام ودوت وضرب في تحصيل بطون الابل  
 من اقصى البلاد وانصب المختهدون من علماء الامة على استنباط  
 الاحكام من ذينك الاصليين العظامين حتى افرغوا الجهد في  
 ذلك ولم يبق من احتياجات الامة في احكام دينها الا لنادر  
 الفذ الذي لا يتفق وتوقع حادثه الا في احوال وتم امر الدين على  
 احسن منوال واقوم منهاج كل ذلك كان في القرون الثلاثة فلم  
 يبق لمن بعدهم وظيفة الا تدوين تلك الاحكام ونشرها وتبليغها  
 للامة وقد ظهر من هنالك فتور المهم عن ذلك الانصباب في  
 تحصيل علوم الدين ولم يزل ذلك الفتور بازدياد حتى بلغ الغاية  
 في الازمنة المتأخرة لا ينكر ذلك من له ادنى اطلاع على تاريخ هذه

الامة الاسلامية فتحن نرى اكبر علمائها ليوم انت برع في بعض  
العلوم التي تقدم اشتراطها في المجتهد فهو مقصر في البعض الاخر  
فمن هو الذي نراه منهم محيط في هذه الازمان علوم القرآن من  
معرفة معانيه اللغوية واشريعة وبالعلوم العربية التي تلزم تفهمه  
كالنحو والصرف والمعاني والبيان وبقسامه التي تقدم ذكرها من  
الخاص والعام الى احراما مرو بتعيين كل واحد منها وتمييزه عن  
الاخر وبناسخه ومنسوخه وبوجوه القياس وبما اجمعت عليه الامة  
وبعلوم الاحاديث النبوية متنا وسندا كما تقدم تقريره في بيان  
شروط المجتهد ومن ادعى استيفاء ذلك كله فعليه ان يثبته بالبرهان  
(كل من يدعي بما ليس فيه كذبه شواهد الامتحان) واظن ان كل  
من يعلم ان مثل ابي يوسف ومحمد وزفر والحسن اصحاب ابي  
حنيفة رضي الله تعالى عنهم اجمعين لم يدعوا مرتبة الاجتهاد المطلق  
بمجرد ان يدعي هو تلك المرتبة وهو من اهل هذه الازمان وان  
فيل ان هذا الزمان قد توفرت فيه كتب تفاسير القرآن والحديث  
وشروحه وكتب اسباب النزول والناسخ والمنسوخ ونحو ذلك  
هو اركان الاعظم لمرتبة الاجتهاد فما المانع ان ينقن شخص في هذه  
الازمان تلك العلوم التي تقدم اشتراطها ويعتمد على هذه الكتب  
التي تقدم ذكرها وهي متكاملة بالركن الاعظم لتلك المرتبة وعلى

ذلك فالذي يترأى ان الاجتهاد في هذا الزمان اسهل حصولا من  
الاجتهاد في صدر الاسلام قبل ان تدون تلك الكتب قلت نعم قد  
وجد جميع ذلك ولكن في السطور لاي الصدور ون لم يشترط  
للمجتهد ان يحوى جميع ذلك في صدره وكن لابد ان بعد  
مرجع كل شي من ذلك بحيث لا ينفى عليه مرجع حكم عند  
احتياجه الى مراجعته ووجود شخص بهذه الصفة في هذه الازمان  
هو ايضا غير حاصل اذا رجع الى الانصاف فمن الذي في هذا  
الزمان مستعد لاستنبط كل حكم باستيفائه تلك الشروط وقدرته  
على مراجعة مرجع كل حكم من تلك الكتب بحيث يصل بذلك  
الى معرفة كل اية نسخة وآية منسوخة وكل حديث نسخ او مسوخ  
باية او حديث ومعرفة مراتب الاحاديث من التواتر والتمسك  
والاحاد ومعرفة المجمع عليه الى اخره من جملة ان تشييد  
ابراهيمين على صحة قول من قال بسد باب الاجتهاد من عصر  
لارعاية بطول شرحه ويحتاج الى تأليف مخصوص واكفي انقل  
هنا ما وجدت من كلام العلامة ابن الحاج في المدخل ما يوضح  
هذا المقام ويقتنع به كل منصف منزه عن العناد وقد اخلصته  
بعض الاختصار لدفع التشويش من التلويل قال رحمه الله تعالى  
وارضاه في الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم خير القرون

قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم) الحديث هذا الكلام منه عليه  
 الصلاة والسلام في القرون المذكورة يعني في غالب الحال منهم ما ذكر  
 والافقد كان منهم قوم لا يقتدي بهم وإنما عنى اهل العلم ثم قال وانظر  
 الى حكمة الشارع صلوات الله تعالى عليه وسلامه وكيف خص هذه  
 لقرون بالفضيلة دون غيرهم وان كان غيرهم من القرون في كثير منهم  
 لبركة والخير ولكن اختصت هذه القرون بمزية لا يوازنهم فيها غيرهم  
 وهي ان الله تعالى خصهم لاقامة دينه واعلاء كلمته فالقرن الاول خصهم  
 الله تعالى بخصوصية لا سبيل لاحد ان يلحق غبار احدهم فضلا عن علمه  
 لان الله تعالى قد خصهم برؤية نبيه عليه الصلاة والسلام ومشاهدته  
 ونزول القرآن عليه غضا طريا وبحفظهم آي القرآن الذي كان ينزل  
 بحروم نجوم فاهلهم لحفظه حتى لم يضع منه حرف واحد فجمعوه ويسروه  
 لمن بعدهم وحفظوا احاديث نبيهم عليه الصلاة والسلام في صدورهم  
 واثبتوها على ما ينبغي من عدم اللحن والغلط واسهوا والغفلة وقد  
 كان مالك رحمه الله تعالى اذا شك في الحديث تركه البتة فلا  
 يحدث به وهو ليس من قرنهم بل من القرن الثاني فما بالك بهم وهم  
 الخيار ووصفهم في الحفظ والضبط لا يمكن الا حاطة به ولا يصل  
 اليه احد فجزاهم الله تعالى عن امة نبيه خير القد اخلاصوا لله تعالى  
 الدعوة وذبوا عن دينه بالحجة قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه



من كان منكم متّ سياً فليتناس باصحاب محمد صلى الله تعالى عليه  
 وسلم فانهم كانوا ابر هذه الامة قلوباً واعمقاً علمه واقلاً تكلفوا وقومها  
 هدياً واحسنها حالاً اختارهم الله تعالى لصحة نبية صلى الله تعالى  
 عليه وسلم واقامة دينه فاعرفوا فضلهم واتبعوهم في اتارهم فانهم كانوا  
 على الهدى المستقيم اه فلما مضوا لسبيلهم طاهرين عقيمهم التابعون  
 لهم رضي الله تعالى عنهم فجمعوا ما كان من الاحاديث متفرقا وبقي  
 احدهم يرحل في طلب الحديث الواحد وفي المسئلة الواحدة  
 اشهر والشهرين ونسبطوا امر الشريعة اتم ضبط وتلقوا الاحكام  
 والتفسير من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم مثل علي بن ابي  
 طالب رضي الله تعالى عنه وابن عباس رضي الله تعالى عنهما كان  
 علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه يقول سلوني ما دمت بين  
 اطهركم وقال عليه الصلاة والسلام في ابن عباس ترجمان القرآن فمن  
 لقي مثل هؤلاء كيف يكون علمه وكيف يكون حاله وعمله فحصل  
 للقرن الثاني نصيب وافر ايضا في اقامة هذا الدين ورؤية من  
 راي بعيني رأسه صاحب الشريعة صلوات الله تعالى عليه وسلامه  
 فلذلك كانوا خيرا من الذين بعدهم ثم عقيمهم التابعون لهم  
 وهم تابعوا التابعين رضي الله تعالى عنهم فيهم حدث الفقهاء  
 المقلدون المرجوع اليهم في النوازل الكشوف الكروب فوجدوا

القرآن والحمد لله تعالى مجموعا ميسرا ووجدوا الاحاديث قد  
 ضبطت واحرزت فجمعوا ما كان متفرقا وتفقها في القرآن  
 والاحاديث على مقتضى قواعد الشريعة واستخرجوا فوائد القرآن  
 والاحاديث واستنبطوا منها فوائد واحكاما وينوها على مقتضى  
 المنقول والمعقول ودونوا الدواوين ويسروا على الناس وينو  
 المشكلات باستخراج الفروع من الاصول ورد الفرع الى اصله  
 وينو الاصل من فرعه فتتظم الحال واستقر من الدين لامة محمد  
 عليه الصلاة والسلام بسببهم الخير العظيم فحصلت لهم في اقامة  
 هذا الدين خصوصية ايضا بلقائهم من رأى من راي صاحب  
 العصمة صاوات الله تعالى عليه وسلامه ومع ذلك لم يبقوا لمن  
 بعدهم شيئا يحتاج ان يقوم به كل من اتى بعدهم انما هو مقلد لم  
 في الغالب وتابع لم فان ظهر لهم فقه غير فقهم او فائدة غير فائدتهم  
 فمردود كل ذلك عليه اعني بذلك ان يزيد في حكم من الاحكام  
 التي تقررت او ينقص منها فذلك مردود بالاجماع واما ما استخرجوه  
 من بعدهم من الفوائد غير المتعلقة بالاحكام فمقبول لقوله عليه  
 الصلاة والسلام في القرآن (لا تنقضي عجائبه ولا يخلق على كثرة الرد)  
 (يعني التكرار) فعجائب القرآن والحديث لا تنقضي الى يوم القيامة  
 كل قرن لابد له ان ياخذ منه فوائد جمة خصه الله تعالى بها وضمها

اليه لتكون بركة هذه الامة مستمرة الى قيام الساعة قال عليه  
 الصلاة والسلام ( امتي مثل المطر لا يدرى اية نفع اوله او اخره )  
 او كما قال عليه الصلاة والسلام يعني في بركة والخير والدعوة الى  
 الى الله تعالى وتبيين الاحكام لانهم يحدثون حكما من الاحكام  
 انهم الا ما يندر وقوعه مما لم يقع في زمان من تقدم ذكرهم  
 لا بالعمل ولا بالقول ولا بالبيان فيجب اذ ذاك ان ينظر الحكم فيه  
 على مقتضى قواعدهم في الاحكام استة عنهم المبينة صريحة  
 فاذا كانت ذلك على مقتضى اصولهم قبلناه فما مضوا بسبيلهم  
 طاهرين ثم اتى من جاء بعدهم فلم يجد في هذا الدين وصيفة يقوم بها  
 ويختص بها بل وجد الامر على اكمل الحالات فلم يبق له الا ان  
 يحفظ ما دونوه واستنبطوه واستخرجوه وافدوه فاختصت اقامة  
 هذا الدين بالقرون المذكورة في الحديث ليس لا ولا اجل ذلك  
 كانوا خيرا ممن اتى بعدهم ولا يحصل لمن ياتي بعد هذه لقرون  
 المشهود لهم بالخير خيرا لا يتابع من شهد له صاحب عصمة صلوات  
 الله تعالى عليه وسلامه بالخير فبقي كل من ياتي بعدهم في ميزانهم  
 ومن بعض حسناتهم فبين ما قاله عليه الصلاة والسلام خير القرون  
 قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم انتهى كلام ابن ابي  
 في كتاب المدخل ومن يتامل كلام هذا الخبر الجليل وينظر

اليه بعين الانصاف يظهر له صحة القول المنقول عن علماء الخنفية  
 ان باب الاجتهاد قد سد من عصر الاربعية ويفهم سر ذلك وحكمته  
 الالهية والحمد لله تعالى على تصريح هؤلاء الاعلام بهذا القول  
 المؤيد باوفى بيان وعلى توفيق سلاطين آل عثمان وفق الله تعالى  
 دولتهم الى ما فيه رضى الرحمن الى انفاذ هذا القول بين رعاياهم  
 المؤمنين والا لكنت ترى في هذه الازمان التي قل فيها الورع  
 وكثرت فيها الدعاوي الباطلة كثيرا من المتجربين على الله تعالى  
 المغرورين بانفسهم بسبب حصولهم على بعض من مواد الاجتهاد  
 وهو اقل من القليل وغير كاف لبلوغ درجته يدعون هذا المنصب  
 الجليل ويتبعهم بعض الاغرار ويحدثون في الدين ما يسمونه احكاما  
 وما هو الابدع وضلالات تخالف ما كان عليه السلف الصالح  
 رضوان الله تعالى عليهم الذين استوفوا امر الدين على اتم ما يرام  
 وكنت ترى كل برهة من الزمان بتغير الحال في الدين كما تنغير  
 السياسات بحسب مقتضيات الزمان (والدين الاسلامي قد جعله  
 الله تعالى ثبت الاحكام الى يوم الحشر والقيام) فكان الامر يصل  
 الى حالة نضل فيها الامة عما كان عليه نبيا عليه الصلاة والسلام  
 واصحابه الكرام عليهم من الله تعالى الرضوان ونعوذ بالله من ذلك  
 فجزي الله تعالى العلماء الاعلام خير الجزاء فيما ابدوه من البيان

وادام الله سبحانه وتعالى الدولة العثمانية موقفة لحماية هذا  
الدين من اعدائه المضلين اللهم امين

هذا واني قد سمعت عن بعض القاصرين المتطوئين على منصب  
العلماء المحققين انهم يقولون ان الاولى لنا لاخذ ما يصرح به القرآن  
لتريف ليس لايعنون انهم لاياخذون بما جات به الاحاديث  
لنبوية وهذا الراي فاسد باطل في نظر علماء هذه الامة الاعلام  
لاننا معشر الامة المحمدية كما اننا مأمورون في نص القرآن والاحاديث  
لتي ثبتت عن الرسول عليه الصلاة والسلام بالتمسك بما يرد في  
لقرآن الشريف كذلك مأمورون بالتمسك بما يرد في الاحاديث  
لكريمة الثابت ورودها عنه عليه الصلاة والسلام وقد انعقد  
الاجماع على ذلك والايث الدالة على التمسك بالسنة المطهرة  
والاتباع للرسول عليه الصلاة والسلام في قواله وافعله كثيرة جدا  
وان لم يكن من ذلك الا قوله تعالى (ورحمتي وسعت كل شي  
فساكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون  
الذين يتبعون النبي الامي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في النوراة  
والانجيل يا امرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات  
ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت  
عليهم فالذين امنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي انزل

معه اولئك هم المفلحون ) وقوله تعالى ( وما ينطق عن الهوى ان هو  
 الا وحى بوحى ) الآية لكان كافي في بيان وجوب الاخذ باقواله  
 عليه الصلاة والسلام وعمل له كل فهم لقرآن الامن حديثه  
 كريمة وقد صرح هو عليه الصلاة والسلام في ثبت نقله عنه بن عيينة  
 الاخذ بما جاء به من الاحاديث وان الاقتصار على قرآن شريف  
 يستلزم اننا نكون قاصرين في احكام الدين ولا نصل الى فهم جميعها  
 من قرآن فقط فمن الاحاديث الثابتة عنه عليه الصلاة والسلام  
 في ذلك ما جاء في ابي داود عن العرياض ابن سارية رضي الله  
 تعالى عنه انه قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات  
 يوم ثم اقبل علينا بوجهه فوعظنا موعظة بليغة ذرفت فيها العيون  
 ووجلت منها قلوب فقل رجل يا رسول الله كأن هذه الموعظة  
 موعظة مودع فما تعهد اليها قال اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة  
 وان كان عبدا حبشيا فانه من يعش منكم فسيرى اختلاف كثيرا  
 فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا  
 عليها بالنواجذ وياكم محدثات الامور من كل محدثة بدعة وكل  
 بدعة ضلالة وكل ضلالة في ضرر . في ابي داود وترمذي عن  
 بغداد رضي الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم الاواني وثبت الكتاب ومثله معه الا يوشك رجل شعبان



( كناية عن المغرور الغافل المنهك بشهرته فتقيده بالشع اشارة  
 الى انه الحامل الى هذا القول المردود وفيه تنبيه ان التسع سبب  
 الحماقة والغفلة ولهذا لم يشبع صلى الله تعالى عليه وسلم على ما في  
 الشفاء عن عائشة رضي الله تعالى عنها وعن ايها لم يتلي جوف  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قط ) على اريكنه يقول عليكم بهذا  
 القرآن فما وجدتم فيه من حلال فحلوه وما وجدتم فيه من حرام  
 فحرموه وان ما حرم رسول الله كما حرم الله الحديث و في ابي داود  
 عن العرياض ابن سارية رضي الله تعالى عنه قم فينا رسول الله صلى  
 الله تعالى عليه وسلم فقال يحسب احدكم منكك على اريكنه يظن ان  
 الله تعالى لم يحرم شيئا الا ما في هذا القرآن الاواني قد امرت ووعظت  
 ونهت عن اشياء انما مثل القرآن او اكثر وان الله تعالى لم يحل  
 لكم ان تدخلوا بيوت اهل الكتاب الا بدين ولا ضرب بسائهم ولا  
 اكل ثمارهم اذا اعطوكم الذي عليهم وكثير من الاحاديث الستة  
 عنه عليه الصلاة والسلام تفيد ذلك يطول به استرح ان استوفيه  
 نقلها وفيما نقلناه كفاية فن كان شبهة هولاء لقاصرين في هذا الحكم  
 الباطل والراي الفاسد من الزام الامة بالاعتصام على ما يفهم من  
 لقرآن وترك ما يفهم من الاحاديث هي ان الاحاديث المنسوبة  
 الى الرسول عليه الصلاة والسلام يوجد بينها الضعيف الذي لا

يثبت وروده عن النبي صلى الله عليه وسلم ثبوتا معتبرا لاخذ  
 الاحكام ويوجد بينها الموضوع اي الذي هو مكذوب عن النبي  
 عليه الصلاة والسلام وهذا امر على زعمهم يرفع الثقة بالاحاديث  
 قلنا لم ان هذه شبهة ساقطة اذ من المعلوم ان علماء الدين المحمدي  
 الاعلام اهل التحقيق والتدقيق الموثوق بهم في رواية الاحاديث  
 ومعرفة تراجم رواتها لم يدعوا شيئا منها الا يبينوا منزلته من الثبوت  
 عن الرسول عليه الصلاة والسلام واحاطوا بصفاتهما واقسامهما  
 واحوال رواتها على اتم وجه واكمل تبيان حتى افردوا لذلك فذ  
 مخصوصا يسمى فن مصطلح الحديث فانفوا فيه الكتب والرسائل  
 ونظموا الارجيز والقصائد وكذلك فعلوا في تراجم رواة الاحاديث  
 فافردوا لذلك فنا ايضا يسمى فن التعديل والتجريح ثم بعد ذلك  
 نبهوا على منزلة كل حديث بذكر في كتب السنة وعلى حكمه في  
 الاعتماد عليه في الاحكام ام لا وبالجملة يبنوا الاحاديث المتواترة  
 والمشهورة التي يعتمد عليها في الاعتقادات الاسلامية وفي الاحكام  
 الشرعية والاحاديث الاحادية الصحيحة والحسنة التي يعتمد عليها  
 في الاحكام والاحاديث الضعيفة التي لا يعتمد عليها في شيء  
 تقدم ولكن قد يؤخذ بها في فضائل الاعمال اعني انها اذا كانت  
 واردة في فضل عمل لا شيء في الشريعة يمنع منه فلا مانع من

العمل بها والاحاديث الموضوعة التي لا يعتمد عليها في شيء من  
 جميع ذلك بل يجب على قائلها ان يبين وضعها وانها مكذوبة عن  
 الرسول عليه الصلاة والسلام ولا يؤخذ بها لبتة والكتب المؤلفة  
 في استيفاء هذه البيانات وتمييز منزلة كل حديث هي منتشرة بين  
 علماء الامة حتى لا يخفى عليهم شيء من حقائقها وفي ضرر بعد  
 ذلك في الاعتماد على الاحاديث النبوية كما يعتمد على لقرآن كل  
 منهما على قدر منزلته من التثبت هذه اخبار الناس واحاديثهم  
 يوجد بينها الصادق والكاذب أيسوغ لنا ان نقول لا يجوز لنا ان  
 نصدق خبرا ونعتمد عليه لوجود الاخبار الكاذبة بين احوار الناس  
 كلا والله لا يقول بذلك الا كل جاهل بل الصواب ان نقول  
 اننا نجت عن الاخبار الكاذبة حتى نعرفها ونردها ولا نعتمد عليها  
 ونجت عن الاخبار الصادقة حتى نعرفها ونأخذ بها ونعتمد عليه  
 وهكذا فعل علماء الامة بالاحاديث المنسوبة الى الرسول عليه  
 الصلاة والسلام بحثوا ودققوا عنها حتى وقفوا على ما صح نقله عنه عليه  
 الصلاة والسلام فنبهوا على ثبوته واعتمدوه ووقفوا على ما كان بخلافه  
 فنبهوا على قيمته فانزلوه منزلته من عدم الاعتماد عليه في الاحكام او  
 رفضه البتة وان قل هؤلاء القاصرون من اين اننا الوقوف على منازل  
 الاحاديث ومعرفة ما يعتمد منها وما لا يعتمد قلنا فاذا انتم من قسم

العامة فان علماء الدين يعرفون ذلك ولا يخفى عليهم شي منه فعليكم  
 ان لا تتجروا بما تمل هذه الجراءة وارجعوا في دينكم الى اهل الذكر  
 والمعرفة الذين يعرفون ذلك حق العرفان وان كان شبهة هؤلاء  
 لقصرين انه يوجد في الاحاديث المنقولة عن الرسول عليه الصلاة  
 والسلام ما طاهره المخالفة لقانون العقل وما قام عليه الدليل العقلي  
 لقاطع والاكتشافات التي اكتشفها فنون هذا الزمان والمخلص من  
 ذلك على زعمهم لاقتصر على القرآن واهمال جميع لاحاديث النبوية  
 فقول وهذه شبهة او هن من يت العنكبوت وتشبهت بها يدل على  
 تمام قصور فهمهم في حقيقة الدين لمحمدي المكين وذلك ان  
 لقاعدة في اشريعة المحمدية كما تقدم بيانه في هذه الرسالة نقلا  
 عن علماء الاسلام الاعلام انه يجب علينا معشر المسلمين الاحذ  
 بظواهر القرآن والحديث الثابت عن رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ما لم يقد دليل عقلي قاطع ينفي ظاهر شي من ذلك فان قد  
 دلائل كذلك بما في طاهر آية او حديث فعلينا ان نؤل ذلك  
 لظاهر ونرده الى معنى محتمل وان كان بعيدا يحصل به التوفيق  
 بين ذلك النص وبين ذلك الدليل العقلي القاطع ومن تتبع القرآن  
 وجميع الاحاديث النبوية الثابتة عن الرسول عليه الصلاة والسلام  
 لا يجد شيئا من ذلك يخالف ظاهره الدليل العقلي القاطع الا ويمكن

تاويل طاهره والتوفيق بينه وبين ذلك الدليل واما نصوص  
 التي لاتقبل التاويل ومعانيها متعينة فلا تنفي منها بحرف الدليل العقلي  
 القاطع ولا يمكن ان يقام دليل عقلي على معصيتها ابنة ومن يرغم  
 خلاف هذا فعليه البين فهو لاه القاصرون كن من الصواب لم  
 انهم عوضا عن قولهم بترك الاخذ بالاحاديث النبوية لهذه الشبهة  
 ان يسالوا علماء الامة عن تطبيق كل حديث منها قد وجدوا  
 ظاهره مخالفا للدليل عقلي قاطع وهم يبيسون لم الوفيق عن قوم  
 طريق ويظهر لم عند ذلك ان الدين الاسلامي لاشي من نصوصه  
 مخالف للعقل في الحقيقة ونفس الامروا بتخييل الحقيقة ضاهرا في  
 بعض نصوصه اما لقصور الفهم اولقلة العلم او ان لنص ورد على  
 ما يظهر فيه من المخالفة لحكمة من الله تعالى اما لابتلاء العلماء  
 وامتحانهم في فهم نصوص شريعهم واجتهادهم في تحري الحق  
 والوصول الى الصواب واما لغير ذلك واني سارع في تاليف كتب  
 اذكر فيه ما يوفقني الله تعالى اليه من النصوص القرآنية والاحاديث  
 النبوية مما ظاهره مخالفة الدليل العقلي والاكتشافات الجديدة المقطوع  
 بها واطبق كلا من ذلك على قانون العقل بتاويل مناسب جريا  
 على تلك القاعدة المتقدمة اسأل الله سبحانه وتعالى ان يتفضل علي  
 ويوفقني لاتمامه خدمة لهذا الدين هداانا الله تعالى جميعا الى ما فيه

الحق وثبت قلوبنا على الايمان والسنتنا على الصدق ووفقنا لما فيه  
 رضاه ومسرة مصطفىاه وختم لنا بخاتمة السعادة بجاء سيدنا محمد  
 صلى الله تعالى عليه وسلم صاحب السيادة اللهم امين  
 واما لتبنيه فاني ارجو من يطلع على هذه الرسالة ان لا يبادر  
 بالانتقاد لما يتبادر فيه فهمه اني محط في فيه قبل ان يستوفى فهم المقام  
 الذي اكون اخذني تقريره بل ينظر الى السابق واللاحق والى المقصد  
 الذي الفت لاجله الرسالة والكيفية التي رتب عليها ثم ليحكم بما يظهر  
 له من الحق فاني لم ادع السلامة من الخط ما دمت من جملة  
 البشر غير المعصومين وقد ابى الله العصمة لغير كتابه وكلام  
 رسوله عليه الصلاة والسلام غاية ما اقول اني تحررت الصواب  
 بقدر جهدي وطاقتي فما كان حقاً فتوفيق الله تعالى اليه هديت  
 وببركة رسوله المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم الذي كنت من  
 بعض خدمة شريعته المطهرة وما كان خطأ فهو من قصور فهمي  
 وقلة علمي وضعف فكري وارجو الله تعالى ان لا يواخذني بزلي ومن  
 رام ان ينتقد فله الاختيار ولكن عليه ان يقدم على ذلك بنية خالصة  
 فان تالفي ما هو الاخدمة للدين الاسلامي فلينظر المنتقد الذي  
 هو من اهل هذا الدين ماذا يرضي الله ورسوله وليفعل ثم اني في  
 هذه الرسالة وان خضت في بعض المواضع الفلسفية فليس قصدي



من ذلك التفلسف في الدين بل ذلك لاقتنع عقول المتفلسفين  
 وليبان ان الدين الاسلامي لا يكلف اتبعه الا بالعقائد الحقة  
 المنطبقة على قاون العقل الصحيح وبالحكام التي ترجع عليهم  
 بالخير عاجلا وآجلا هولاء علماء الكلام خضوا خضوعا مع  
 الفلاسفة من شرح المباحث الفلسفية لبلوغ تلك الغاية فليست  
 في ذلك سائكا طريقا لم تسلكه علماء الامة الاسلامية ومن يعلم  
 شيوع فنون الفلسفة الجديدة وكتبها بين اهل هذا العصر لاسي  
 منهم غير المتمكنين في معرفة حقيقة الدين الاسلامي يستحسن  
 سلوك هذا الطريق المحفوظة على العقائد الاسلامية من شوائب  
 تلك الفلسفة الجديدة التي اشتملت على مكتشفات لم تكن في  
 عصر المتقدمين من علماء الامة الذين لم يتركوا شيئا من المحافظة  
 على العقائد من شوائب الفلسفة القديمة ثم اني في بعض المواضع  
 ارخي العنان للخصم واجعل له الخير في الاعتماد على بعض اقوال  
 علماء هذه الامة غير جمهورهم وما كان ذلك مني الا لتسهيل الطريق  
 عليه وتيسير الدخول في الدين لان دخوله فيه ولو على قول ذلك  
 البعض من العلماء الاسلاميين يجعله في عداد اهل الملة المحمدية  
 ولا يجرمه صفة الايمان فيكون سببا لنجاته مما عليه من المنة المهلكة  
 هذا الامام الغزالي رضي الله تعالى عنه في كتابه تهافت الفلاسفة

يكتفي بأزامهم الحجة ولو على قول بعض اهل الاعتزال لان  
 الاعتزلة لم يخرجوا عن كونهم من عداد المسلمين وكلامهم على قسوة  
 الاسلام كما في الموقف وما آلم النجاة على المعتمد هذا الحق سبحانه  
 وتعالى قد اذن لرسوله عليه الصلاة والسلام في القرآن المجيد ان  
 يخاطب الكفار بقوله . وان اواياكم لعلى هدى او في ضلال مبين  
 وهو صلى الله تعالى عليه وسلم ليس شاكا فيما هو عليه وانما هو  
 اسلوب خطابي لجلب الخصم الى الدخول في المباحثة والاصغاء  
 الى الحجة فتتلى عليه فيفهمها فتقنع بالحق وبذلك يحصل المقصود  
 واما اعتقادي في الدين الاسلامي الذي اتقى الله تعالى عليه واسأله  
 سبحانه وتعالى ان يحسن خاتمتي به فهو اني اعتقد بجميع ما جاء به  
 سيدنا ومولانا محمد عليه الصلاة والسلام اعتقادا جازما على وفق  
 ما يعتقده السلف الصالح من الصحابة والتابعين لهم باحسان طبق  
 مذهب اهل السنة والجماعة واني على مذهبهم في التفويض في  
 اعتقاد النصوص الشرعية فاعتقد ان كل نص جاء منها هو حق  
 لا يخالف العقل الصحيح ولا يستلزم محالا واومن به على ما اراد الله  
 تعالى منه وافوض علم تعيين معنى التشبه اليه تعالى ولكنني عند  
 الانتصاب لمحاكمة المعارضين على شيء من تلك النصوص او  
 المعتقدين منها خلاف ما تفيده اصول الدين اجري على طريقة

الخائف رضى الله تعالى عنهم من التأويل للنصوص التي يحذف  
 ظاهرها لعقل بما يحصل به التوفيق بينها وبين العقل كما تقدم  
 من القعدة وذلك لافتناع الحصر واجتباؤه به يمكن له فهم النص  
 بهذا التأويل وترك المعجمة لمهلكة وحقيقة الاعتقاد هو ان خص ذو  
 معنى صحيح طبق العقل الصحيح وتغير معناه مفوض الى  
 علمه تعالى كما تقدم هذا مذهبي الذي انزله واختاره وليانزل  
 عليه كلامي في كل مقام والله ولي التوفيق ثم اني في هذه الرسالة  
 قد التزمت في تحريرها طريقة تناسب اهلهم لغوام على قدر  
 الامكان حتى اني كنت اكرر بعض عبارات واصع الظاهر موضع  
 المضمرة اذ ابعد مرجعه او دخل في نوع خفاء واستعمل بعض  
 لفاظ عامة وغير ذلك مما تغلو عنه تيف العلماء المتأقين في  
 التأليف كل ذلك مني لتسهيل الفهم وتوضيح المقام لعل الله تعالى  
 ينفع بهذه الرسالة بعض اخواني في الدين واخواني في الطين واني  
 نضرع الى الله سبحانه وتعالى بانكسري وضعفي وعجزي واتوسل  
 اليه بصاحب الشريعة المطهرة والملة المنورة سيدنا ومولانا محمد  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان يتقبل عملي وينفع به عبادته وان يخلص  
 نيتي لوجهه الكريم وان يوفق وينصر ويؤيد دولة مولانا امير  
 المؤمنين وخليفة رب العالمين ويحرسه بعين عنايته وحرز وقابته

انه مفيض الخير والجلود امين وقد وفقني الله تعالى لاتمام هذه  
الرسالة صبيحة نهار الجمعة المبارك قبل طلوع الشمس من يوم عيد  
الفطر السعيد الذي جعله الله تعالى ترويحاً لعباده المؤمنين بعد  
ادائهم فريضة الصيام وابتهاجا بدخول شهر الحج المبارك من كل  
عام سنة الف وتلاثماية وست من الهجرة النبوية على صاحبها  
افضل الصلاة واتم التسليم وعلى جميع اخوانه من الانبياء والمرسلين  
وعلى ال كل وصحبه اجمعين والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات  
ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم



صورة ما كتبه مولانا علامة الزمان والحائز قصب السبق في  
ميادين العرفان المحقق الفاضل والمدقق الكامل الجامع بين المنقول  
والمعقول والمشيهد اركان الفروع والاصول سيدنا الاكرم رافعي  
زاده السيد الشيخ عبد الغني افندي الفاروقي الطرابلسي بعد ان  
قرأ هذه الرسالة بكل تدقيق اطال الله تعالى عمره وحفظ على  
مدى الايام للمسلمين قدره اللهم امين

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله العظيم السلطان الباهر الحجة  
والبرهان الذي جعل العلماء عمدة الدين وسرج اليقين وهداة العباد  
لسبل الرشاد واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له آله

شهدت الكائنات بان لا خالق سواه ونطقت ذرات لوجوده  
 المبدع افاطره وسواه واتهد ان سيدنا ونبينا محمدا عبده ورسوله  
 وصفيه وخليله المنزل عليه كتاب محيد لا ياتيه لاطل من بين  
 يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وشرف وكرم وعظم وعلى آله وصحبه وعترته وحزبه وعلى جميع  
 العلماء العاملين والائمة العادلين الذين قاموا بنصرة دينه المتين  
 وشرعه المبين واتدبوا لرده شبه المخدعين وكشف ترهات المبطلين  
 بالبراهين الساطعة والحجج الصادقة اما بعد فقد طالعت هذا  
 الكتاب المستطاب المتجلي بالحكمة وفضل الخطاب تأليف العلامة  
 الفاضل والمرشد الكامل الحبيب النسيب ولبارع الاريب ببقعة  
 الزمان ونادرة العصر مولانا لسيد الشيخ حسين افندي الجسر  
 بحل الولي الكبير ولعلم الشهير صاحب لكرامات الخارقة  
 والارشادات الصادقة التي سارت في الآفاق سير الامثل الاستاذ  
 السيد الشيخ محمد الجسر الملقب بابي الاحوال فذا هو كتاب  
 جميل ومؤلف جليل متكفل ببيان محاسن الشريعة المنمدية وحقيقة  
 الملة الخنيفية الاسلامية ومتعدد برد اباطيل الماديين وكشف شبه  
 لطبيين بالحجج الظاهرة والبراهين الباهرة حتى اضمحت خرافات  
 لضللال واضحة البطلان سافلة البرهان فله دره من هام اقوت

له بالسبق علماء العصر مع حجاب المعاصرة واعترفت له بالتقدم  
 في حسن المحاضرة والمناظرة وشكرت صنيعه بما قام به عنهم من  
 فرض الكفية في نصرة الحق ورد شبه الفوابة فجزاه الله تعالى عن  
 الامة المحمدية جزاء راجحاً ومن احسن قولاً ممن دعا الى الله وعمل  
 صالحاً وانا لآرجو من حضرة مولانا امير المؤمنين وكافل حماية الملة  
 والدين ان يامر بنشر هذا الكتاب في جميع البلاد الاسلاميه ويمتد  
 تدريسه في كافة المدارس السلطانية لرد ما شاع في هذا الزمان  
 من هذيان الطبيعيين وخرافات المذهبيين حتى صارت كتبهم  
 الضلالية تنشر بين الانام وتداولها السنة المارقين واكف الطغام  
 كما يجب على كل من نما اليه كلامهم وعلمت في ذهنه مكابراتهم  
 وخصامهم ان يستصحب هذا الكتاب في محاوراته وينظر به في  
 عامة اوقاته حفظاً لعقيدته الصحيحة من تلك الخزعبلات وقمعا  
 وردعا لاهل الفوابة والضلالات والحمد لله اولاً واخراً وباطناً  
 وظاهراً وصلى الله تعالى على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

حرره الفقير عبد الغني الرافي الفاروقي الحنفي

المفتي بطرابلس الشام سابقاً غفر الله

تعالى له ولوالديه

والمسلمين



صورة ما كتبه حضرة مولانا العلامة والخبر البحر الفهمه نحر المدرسين  
لكرام وقدوة المحققين ان مقام تافعي زمانه وعين اعيان. اقرايه  
سيدنا الهمام الاوحد نشابة زاده السيد الشيخ محمود افندي مدرس  
الجامع الكبير المنصوري في طرابلس الشام ادام الله تعالى وجوده  
للانام اللهم امين

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي اوجد جميع الكائنات بقدرته وتقن سائر  
المصنوعات بحكمته والصلاة والسلام على سيدنا محمد لمؤيد  
بالايات البينات والبرهين الواضحت وعلى اله واصحابه ولى  
افصاحه والبلاغة والاعتدات اما بعد فقد طاعت بالتم هذه  
الرسالة العديّة المثال المنبئة المنال الموضوع للرد على اهل الزيغ  
والضلال فاذا هي غاية من تحرير المعاني وترصيف المباني كيف لا  
ومؤلفها علامة الزمان وباطورة الاقران والمرجوع اليه في كل  
وقت وآن جسر زاده السيد الشيخ حسين افندي حفظه الله

المعيد المبدي ولا بدع في ذلك اذ هو نتيجة من سارت كراماته  
 في المتسارق والمغارب وطارث اشاراته بين الاباء عدو الاقرب ولي  
 الله على التحقيق وحامل لواء اهل الصدق والتصديق قطب العصر  
 ونهجة الدهر المعارف بالله تعالى سيدي الشيخ محمد الجسر امدا  
 الله بامداداته ونفعنا به في الدنيا والاخرة وما قلته في شأن هذا  
 المؤلف المفضل هو المشهور عند اولى الفضائل والله در القائل  
 حيث قال

حلف الزمان ليا تين بمنله      حششت يمينك يا زمان فكفر

فلا زال مظهرا لما خفي من الحقائق وفاتح لما اغلق من الدقائق  
 والله يحفظه مدى الزمان ويجري على يديه النفع لكل قاص ودان  
 بجاه سيد ولد عدنان عليه من الله كل تحية وامان

آمين آمين لا ارضى بواحدة      حتى يقول جميع الناس آمينا

كتبه الفقير اليه عز شانه

السيد محمود نشابه الشافعي

الازهري خادم العلم

الشريف عفي

عنه

صورة ما كتبه مولانا العلامة الفاضل والجهيد الكامل نعمن هذا  
 الزمان وقدوة المدرسين الاعين صاحب التحقيق والتدقيق  
 والكاشف المشكلات عن كل دقيق سيدنا الاكرم عبد الرؤف  
 زاده السيد الشيخ عبد الله افندي نصفي اطراباسي ادام الله  
 وجوده للانام بحاج النبي عليه الصلاة والسلام امين

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي شهدت الكائنات بانه الواجب الوجود المتصف  
 باكمل الصفات الحكيم الذي اوجد الكائنات بنظام بديع واودعها  
 من الحكم التي بهرت العقول ما فيه على عظيم قدرته اظهر دلالات  
 واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له اله عضد الدين بالعلماء  
 الاعلام وجعلهم مصابيح يهتدى بهم في دياجي الخيرة والظلام  
 واشهد ان سيدنا محمدا عبده ورسوله الذي انزل عليه كتابا  
 اخرس افصح الفصحاء وابلغ البلاء عن معارضة اقصر سورة من  
 سورة الكريمة وعجزت اساطين العلماء عن ادراك ما انطوى عليه من  
 الحكم والاسرار العظيمة صلى الله تعالى عليه وعلى آله واصحابه

الذينهم لشريعته خير اتباع ولنصرة دينه خير شياع وبعد فقد  
 طاعت هذا الكتاب تأليف العلامة الاصل والمرشد الكامل واحد  
 لزمان وفريد الاوان مولانا الحبيب النسيب السيد الشيخ حسين  
 افندي الجسر نجل الولي الكبير والعلم الشهير صاحب الكرامات  
 المشهورة والاشارات الصادقة والاعمال المبرورة الطار صيته في  
 الافق خصوصا بين كمل الرجال الاستاذ السيد الشيخ محمد  
 الجسر الملقب بابي الاحوال فاذا هو من اكمل المؤلفات واجل  
 المصنفات اثبت فيه بالبراهين والدلائل حقية الملة الاسلامية  
 ومحاسن الشريعة المحمدية والتزم فيه رد اباطيل الماديين وكشف  
 شبه الطبيعيين ووفي بما التزمه اتم توفية باعانة المنان حتى صارت  
 تلك الشبه والا باطيل واضحة لبطلان **بالهجوم الباهرة** وظاهر  
 ابرهان فله دره من امام حار قصبات السبق في الفضل والفضائل  
 وهما قام بفرض الكفدية عن اخواه في نصرة الدين ورد شبه  
 الماديين والطبيعيين بقوى الدلائل فجزاه الله تعالى عن المسلمين  
 خير الجزاء ونرحو من حضرة مولانا امير المؤمنين وحامي حوزة  
 الملة المحمدية ان يامر بنشر هذا الكتاب في جميع البلاد الاسلامية  
 ويحتتم تدريسه في كفة المدارس السلطانية حفظا لعقيدة التلامذة  
 المسلمين من التغير وعلى كل من نقلت اليه تلك الوسوس وعلفت

في ذهنه ان يستصحب هذا لكتب ويضرب فيه في معظم اوقاته  
 حفظا لعقيدته الصحيحة من تلك الترهت وقمعا لاهل ادوية  
 وفضالات والحمد لله الذي بفضله تتم الصالحات وصلى الله على  
 سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ما دامت الارض والسموات  
 كتبه الفقير عبد الله عبد الرؤف  
 الصفدي غفر الله له  
 وللمسلمين

وما قاله جناب الاربب اللبيب لفاضل والحبيب النسيب الكامل  
 حائز قصب السبق في مضمرة النظم والتروعين اعيان الاكرام في  
 ميادين المكارم والفخر تهال زاده السيد محمود افندي الاكرم ادام  
 الله تعالى بقاءه بالنعم انهم امين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مكون الاكوان مدير الخلائق عطف وحنان خالق  
 جميع الموجودات مع اختلافهم في الاشكال والالوان وهو غني

عن ان يساعد في مطلق شي او يعن لاثاير في الكائنات اسواه  
خلاف لمن تاه من فرط الجهالة في تبه لضلالة وقد استندبه من  
الحيرة لوله والهيمن فصبح وهو لا يدري الى ليمين ام الى الشمال  
يحذف في الحركة والسريان وضل عن الطريق الموصل لمعرفة من  
رفع السماء بقدرته بلا عمد ولا اركان وبسط الارض ومد البحر  
واجري الانهر والخلجان وانعم على اجناس خلقه خصوصا  
نوع الانسان بجلال نعمه التي لا يحصى شكره لسان واحلها نعمة  
الاسلام والايمان فنشكره على ذلك مدى الازمن ونوحده  
بالمسن والجند اذعنا بواجب وحدانيته في كل وقت وآت  
لا اله الا هو آله تنزه عن ان تحيط بكه الاذهان او يحويه مكان  
او يمر عليه زمان سبحانه وتعالى عما يصفه اهل البغي والظن  
من لقول لرور واليهتان وعما يعتقدونه من الهذين باعتقاداتهم  
البديهيية لبطلان نعوذ بقدرته المنيع من لتلاعب في الاديان  
واعتصم بسطوته القاهرة من هوى النفس الملقى في العذاب الهون  
والهوان مستغيثين بفخر الكائنات سيد ولد عدنان عبده ورسوله  
النبي الامي محمد عين الاعيان وقرة جواهر الاعيان الذي انزل  
عليه القرآن هدي للناس ويثبت من الهدى والفرقان فاعجز به  
البلغاء والفصحاء من جميع قبائل العرب ان صلى الله تعالى وسلم عليه وعلى



آله واصحابه شمس العرفن الذين امتنارت بنوار هديهم الاكوان  
 واعتز بهم عماد الدين المنصان المؤسسة على اقوم شريعة بيضاء منه  
 لقواعد والاركان بقوى اسس واحكم بيان فلم يغيروا ولم يبدلوا فيه  
 وز من الاوزان بل قدموا الوزن بالقسط ولم يفسروا الميزن حتى امة  
 الى الآن لم يزل ما كان على ما كان وكفى بهذا عنوانا على رص  
 الملك الديان الذي خص من شاء بما شاء من فيض فضله الختم  
 كالمهام الاوحد المشر اليه بابت نذي عمو من قاب قوسي  
 السعادة دان من يقبض سنت فرقه لفرقدان ويحسد نور كمال طاعته  
 النيران المحفوف من العتية الصمدانية بعوان ومن السعادة الربانية  
 باخذان صاحب الاطلاع المعجب والاستحضر المعجز سيدنا اسيد  
 حسين الجسر الانغم متع الله الانام بعوائد علومه الواسعة المدا  
 والميدان وحلى بفوائد فنونه لبديعة الافتتن اجياد الطلاب ما  
 كرم الملوان وتعاقب الجديدان امين

اما بعد فاني لما اطلقت لجواد عيني العان وسرحت طرف طرفي  
 في مذاهب هذه الرسالة التي هي شبه من المنشور بمنطوم حب  
 الجمال وشاهدت بهجة محسنها بارزة لمعان وجدت جنة عرفن  
 وسيفا قاطعا لالسته اهل الزبغ والطغيان وشهابا ثاقبا رجعت به  
 سياطين الانس والجن تنتعش بفهم معانيها الابدان وترتاح لمبايها

روح كل اسان ويزداد المومن بمطاعتها ايمان وقوة في دينه وايقان  
 كيف لا ومولفها ذلك الجسر المنتصب على متن الهداية والاطمئنان  
 الموصل بجذره للوقوف على حقيقة الاديان والمحدث من ادبه وعلمه  
 فوق بحر ين ياتقيان يخرج منها اللؤلؤ والمرجان من لا يحصى مناقبه  
 الحسناء بحسبان فهو لقمان هذا الزمان ونعمان هذا العصر والاولان  
 كما ان عمرو بن سدن لو كان في زمنه اروي عنه شعر البيان  
 وكذلك سبحان لو انه في هذا العصر لانقاد اليه ليزداد فصاحة  
 في اللسان قلله دره من بايع فينان وتيار علم بفرائد حواهر الفوائد  
 ملآن وملاذ اذا استعين به اعان وناصر دين الحق بسيف الحججة  
 انقطع والبرهان اذا ثبت اهل الشبه حربها العوان فحمد الله  
 تعالى على وجود مثل هذا الامام الذي هو من الله معان على محبة  
 الخصم والامعان في المعان ونشكره ونستجديه دوام الاحسان انه  
 كريم حنان جواد منان ولما وضع واستبان صبح الحق من افق هذه  
 الرسالة المسماة بالخميدية في حقيقة وحقية الديانة الاسلامية قلت  
 والله المستعان وعليه الاعتماد والتكلان

دين النبي محمد العدناني	في كل آن ساطع البرهان
دين له رب قديم حافظ	يمحي حماء لآخر الدوران
دين قويم النهج فيه اخوانه	يزداد ايقاننا على ايقان

بادلة ان شئت عاقبة او شئت نغلبة سيات  
 من حيث كل منهم كالشمس في نوح المحبة واضح التبين  
 اعظم به ديننا قويا واصحا ومؤيدا في معجز القرآن  
 لو لم يكن حقا ودنيا قويا ماقم في سلطانه لان  
 ما زال كالشمس المنيرة مشرقا بسناه يمحو غيب لطعين  
 يوسعنا فيه غدا ونجاحنا ونجتنا فيه من النيران  
 تعال من وضحت له طرق الهدى فطغي ولم ينفك ذاكران  
 يكفيه في يوم الجزا حرمانه ويديه بالخزي والخذلان  
 ما ثم يأسف غيره كلا وفي احره ليس سواه ذا خسران  
 هذا وكم من جاهل قد ضل عن نوح خدي بوسوس شيطان  
 ان الرسالة هذه حقا انت يبينها الحق كدفرق  
 هي محض ارشاد وصرف دلالة وهداية لحقيقة الايمان  
 وهي الشفاء للقلب كل موحد من علة الاشرار وكميران  
 ولكم شفت قلبا بلطف علاجها المعداد للامراض عن لقن  
 بكر حلت شأننا لسامعها وكم شقت مرارة كل عمر شاني  
 منها اساليب البلاغة قد ات منظومة كفلائد العقيان  
 امعنت فيها ناظري فوجدتها ركننا لدين الواحد الديان  
 لله منشئها حسين من س بطو همته على كيوان

علامة الدنيا وبهجة اهلها      وملاذاهل الفصل والعرفان  
 وهو الجليل القدر والمولى الذي      شرفا تشير له الورى بدينان  
 ذو مسطق تزرى فرائد لفظه      باللؤلؤ المنضود والمرجان  
 ما مثله بين الافاضل جهنذ      يبيدي معانيه بحسن بيان  
 فهو ابن سيدنا ابي الاحوال من      من ربه نال انى بسامان  
 شمس الشريعة والحقيقة جسر اهل الله سامي السرو البرهان  
 مستغوف قلب هائم في ربه      مستغرق صاح به سكران  
 وشهاب فوق سماء لولاية من غدا      منها مكينا في اعز مكان  
 هو قطب دائرة الكمال محمد      غوث المروع ملجأ الوطمان  
 رب الكرامات التي فاقت على      شمس الضحى بوضوحها الرحمان  
 اعظم به اسنى كرامات لقد      سارت بها الركبان في البلدان  
 جلت فلا تحصى مناقبه بحسبان ولم تحصر بنطق لسان  
 اني لمن اجل التبرك فيه قد      اوردت منها بعضها بياني  
 من بعض ما نرويه عنه قوله      سري بابني واضح البرهان  
 فوجود ذا الفضال كان كرامة      ايضا لوالده الجليل الشان  
 هذا ومن يغني الوقوف على نقا      اخبار هذا العارف الرباني  
 ويرى العجائب فليراجع نزهة ال      فكر الكتاب الفائق التبيان  
 لازال ذا القطب العلي مدى المدا      نهى عليه سمائب الرصوان

والله يرضى عنه ما لاح انصبا  
 وحزى حسين الحسر عنادائ  
 ح وغرد القمري على الاغصان  
 خير الجزاء باوسع الاحسان  
 اذ قد اتى برسالة تاريخي  
 تبين قد جل في انقن سنة ١٣٠٦  
 مع حسن اسلوب جديد قد اتى  
 بلرومه كما الروح الانسان  
 ادى بها في الدين اوفى خدمة  
 قدراح يغبطه به الثقلان  
 دامت عليه من الميمن نعمة  
 مصحوبة بالحمد واشكران  
 ما شنف الاسماع جوهر فضله  
 وحلى مديح علاه في الآدان  
 او ما انجلي غيم الضلال عن الهدى  
 بشروق صبح الحق للاعيان  
 واني باختصار اقول في حق هذه الرسالة المشرقة مصابيح الادلة  
 من نتائج افق قضايه المسامة ولا استراق الغزاة انها في الحقيقة  
 جوهرة لا تقوم بدون ودرة امست السبع الدراري بها ثن اذ مؤلفها  
 كريم التجار فرع سلالة النبي المختار جمع به فروعى وشكر الله منه  
 المسعى فليسان حال هذا اعصرته هداها ذعان وناطق بعلان  
 ان ليس في الامكان ابدع ، كان فسل الله تعالى بيل الامان  
 ولتفضل بختمة الايمان امين  
 من قلم الحقير  
 محمود الشهاب

وقد عرضت هذه الرسالة في اول مبشرة طبعها على انظار مولانا  
صاحب الفضيلة والافضل ومعدن المعارف والكمال فخر المدرسين  
وقدوة المفتين مولانا الهام مفتي الام في ولاية بيروت ذات  
الشرف ببسم فخوري زاده السيد شيخ عبد الباسط افندي  
ادام الله تعالى وجوده للمسلمين اللهم امين فتفضل بتقريظها به  
يا قي ققل

## بسم الله الرحمن الرحيم

حمدا لمن شيد معالم الدين واسسه بالحنج والبراهين وارسل رسوله  
الاکرم لهدية الخلق ليسلكوا بهواره المقدسة فنجح الحق فمنهم من  
عرف بقلبه المنهج المبين واخر تعبد حتى اتاه اليقين اللهم صل وسلم  
على هذا الرسول الصادق الذي صدع بما امر قلب كل جاهل ومنافق  
بفتح حجة واوضح معجزة التي ليلها كنهرها في علانيتها واسرارها  
وعلى آله واصحابه الذين حفظوا قرآنه ونقلوا حكمه وتبينه وعلى  
التابعين لذين خدموا الدين ودفعوا عنه شبهات الضالين ووساوس  
المفسدين وارجيف المخدنين اما بعد فاني سرحت الطرف في



رياض هذه الرسالة التي غدت لقمر اشريعة هالة المسرة بالرسالة  
الحمدية في حقيقه اديانة الاسلامية وحقيقه الشريعة المحمدية  
تأليف صديقنا العالم العلامة والرحمن ممة الشيخ حسين  
افندي الجسر ابن استاذ وتلميذ يتيمة الدهر فتربعت بنفس  
ندست ربيعه علانية وجنت كل لذيت من قطوفه الدانية

سفر جليل به للعالمين هدى في به قداتي من احسن الكتب  
لنا احاديثه تروى معنعة عن الحسين بسناد الخيري  
فهو كتاب لم ينسج في نصرة الدين المحمدي على مواله ولم يمت  
المتقدمون بتمثل امثاله لاعتقون منهم او نقصير وهل ينشك  
مثل خبير فاسم جزاهم الله خيرا قد خدموا الدين بما هو اهم ونفعه  
للخلق اعم فكم سردوا له حث الطويلة ودونوا انموذ الجلييلة اما  
الان فقد كلت الممهم وغدت من سقط المتاع عزائم الامم فلا ترى  
الانصار ابغيتة تابع لنفسه وشهوته غريفة في بحر جهل متبرجج تخرج  
الجاهلية بفعله وقد حدث بعد الامور امور وظهرت محآت كانت  
تحت الستور وكثير منها ما هو اوهم واخف احلام يغتر بها  
كل قاصر العقل واهن ايقين ساقط الفضل فقتضى الحل درأ  
لك الشبهات والمحافظة على عقائد البعض من عوائل التخييلات

فوفق الله تعالى صاحب هذا الكتاب ويسر له الأسباب في اظهار  
نتائج بعض اسرار الدين الاسلامي المتين بالقول الشارح الحقائق  
للمؤمنين وغير المؤمنين بأسلوب نفيس مختصر تفهم معانيه كلح لبصر  
مع رد الشبه او اهمية والتطبيق بين المنقول والمقول بدلائل كافية  
ملتزما فيه عدم التعرض لمذهب او دين سالكه بالا نصاب سبيل  
المرشدين فجات فرائده ووفرة وفيه تزدان بها الاندية العلمية وانه  
الواسطة الكارى لحفظ عقائد لبنين من شبهات الملحدين وقد  
حاز لقبول لدى الحكومة لسنية لما به من الفوائد الجليلة ونظرا  
لاعتبار هذا كتاب عند الاجلاء الاخيار سيكون على قرائه في  
لمدارس الاسلامية المدار حيث انه حوى المباحث العقلية والمسائل  
النقلية فن المدارس بظل سلطاننا امير المؤمنين مفتحة ابوابها  
لمطالعين حفظ الله سلطانه ونصر اعوانه فقد شيد معالم المدارس  
واسدى اليها النفاس فمؤلف هذا الكتاب هو من العلماء العاملين  
وسعه لخدمة دولة والدين فيجب علينا معاشر المسلمين ان يكون  
هذا الكتاب ديدن المعلمين واملئ وطيد بحضورات اولياء الامور  
اصحاب الدين ان يجعلوه دستور التعلم في المدارس كل حين لما فيه  
من رد جماح العقل عن التهور في وهاد الجهل ولما به من حفظ  
عقائد الانام في جميع ممالك الاسلام ادامها الله تعالى رافلة بحال

الامان تحت ظل الدولة لعلية العتبية على ممر الزمان وفق الله  
الجميع لاصلاح الحال ولادراك غاية الكمال

لنهي الهدى والحق وافت رسالة حميدية تأليف تهم مكرم  
لقد نسبت وايمن وافق وصعها لسلطاننا عبد الحميد المعظم

كتبه بقلمه وقاله بفمه الفقير اليه سبحانه عز شانه

عبد الباسط بن علي فخيرى

مفتي بيروت

ثم عرضت على انظار بعض ساداتنا علماء دمشق الشام الافضل  
فتمكروا بتقاريف كانت فرائد عقد هذه الرسالة تقربها في محفل  
الافتخار وتزهو بمجلاها في سائر الامصار فمما قاله حضرة مولانا فخر  
العلماء الاعلام وقدة الفضلاء الكرام علامة الزمان وهامة الاوان  
والمشار اليه بالبنان والمرجع لكل قاص ودان سيدنا المرحوم المبرور  
عطار زاده السيد الشيخ محمد سليم افندي اسكنه الله تعالى بحبوحه  
جنته واظله بظلال رصوانه وعوض الله المسلمين بمصابه خير عوض  
اللهم امين

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمدا لمن وفق من شاء من خلاصة عبادته للذب عن الشريعة  
 العراء وافض على قلوبهم من المعارف الربانية والعلوم الصمدانية  
 ما قهروا به اهل الطبيعة الذين هم لكتابهم وسنة رسوله اعداء فسبحان  
 من وفقهم للعمل بما علموا حتى ورثوا علم ما لم يعملوا كما اخبر بذلك  
 سيد الانبياء وصلاة وسلاما على اول قبل للتجلي الاقدس والفيض  
 المقدس من حضرة الباء فكان اول من ثنى وجود الحق ولم يكن  
 اذ ذاك عرش ولا كرسي ولا ارض ولا سماء وعلى آله واصحابه  
 نجوم الهدى وائمة الاهتداء وعلى التابعين لهم الى يوم الحشر واللقاء  
 وبعد فاني قد تأملت في هذا الكتاب الحوي من فنون المسائل  
 المعجب العجائب الذي افه العالم الفضل والجهيد التحرير الكامل  
 الوارث للمجد عن والده الماجد وليس على الله بمستنكر ان يجمع  
 العالم في واحد حضرة السيد حسين نجل المجمع على ولايته ووراثته  
 صاحب الاحوال والكرامات المرحوم السيد الشيخ محمد الشهير

بالجسر قدس سره فوجده قد حوى درر الفوائد والفرائد جمع فيه  
 من السيرة النبوية صحها واوقافها ومن دالة وبرهين على بطلان  
 عقائد اهل الطبيعة ولصلاص علاها وقواها فلقد اجاد فيه وافد  
 ووفي بالمقصود والمراد فجزاه الله على صنيعه احسن الجزاء ومتع الله  
 المسلمين بحياته بجاه سيد الانبياء والحمد لله في البدأ والختام  
 والصلاة على سيد الانام امين

كتبه الفقير اليه سبحانه

محمد سليم العطار

عفي عنه

وما قاله فخر العلماء والمدرسين الكرام وعمدة الفضلاء والمحققين  
 الفخام العلامة لفاضل والفهامة لكامل العامل ذو الفضل والارتاد  
 وقدوة السالكين في سبيل السداد الهام الاكرم عطار زاده  
 السيد الشيخ بكري افندي الانجم ادام الله تعالى هديه وارشاده  
 للمسلمين امين

## بسم الله الرحمن الرحيم

حمدا لمن له الحجة البالغة والبراهين الساطعة الدامغة القائل وهو  
 لقادر الخلق بل نقذف بالحق على لباطل فيدمغه فاذا هو زاهق  
 والصلاة والسلام على اول موجود على الاطلاق سيدنا محمد  
 المخصوص باحسن الاخلاق من جعله مولاه الحجة الكبرى على  
 العالم وفضله على الملائكة الكرام وسائر بني آدم وايداه بالمعجزات  
 الباهرة لتكون حجة على النفوس الالوية الكافرة وعلى آله الهداة  
 الكرام واصحابه السادات العظام اما بعد فان الله تعالى جلت  
 عظمته وعلت حكمته قد اقام لحراسة دينه القويم وصراطه المستقيم  
 من ارباب البصائر والمكر من يدافع عنه في كل آن وعصر  
 ويذب عنه بسيف الشريعة والقهر من تعرض له بسوء من اهل  
 الضلال والكفر ولما نزغت بين الناس في هذه الايام اقوام من اهل  
 الوسوس والالوهام يقولون باسم الطبيعة ويميلون عن منهج الشريعة  
 قد اتخذوا الهوى مركبا والفساد مطلبا اخزاهم الله تعالى واغواهم  
 وعن طريق الحق والرشاد اعماهم وفق الله تعالى لادحاض حججهم  
 الباطلة وبراهينهم العاطلة من اولي البصر والبصيرة ومن ارباب



القلوب الخيرة بدر فلك التحقيق في لبّ المشكلات وسراج  
 اهل التدقيق في كشف ظلم العضلات لعلم التحرير العمل والمدقق  
 الاربب الكامل جامع فضائل الاوائل والاواخر ووارث العلم  
 عن اسلافه البحور زواجر مولانا سيد حسين امدي  
 بن مولانا العلم لعلامة والعرف لك من مهمة ذي كرمات  
 المشهورة والاخلاق الحسنة مستورة من اعتراف بفضلته كل  
 لرجال الشيخ محمد الجسر ابي الاحوال فاعف هذه الرسالة  
 لكافية الوافية وهي لما في صدور المنصفين شافية وقد اشتهت فيها  
 بالبراهين القطعية حقبة الملة الحنيفية المحمدية وابطل شبه اهل  
 الطبيعة والاهواء فجزاه الله عن المسلمين احسن الجزاء ومتعنا  
 والمسلمين بطول حياته بجاهه من ايده الله تعالى بدينه والحمد لله  
 في البدء والختام والصلاة والسلام على سيد الرسل كرام وعليهم  
 اجمعين آمين يارب العالمين

قاله الفقير الى رحمة ربه الغفر

بكري بن حامد العطار

الشفعي القادري

عفي عنها

ومما قاله فخر العلماء الافاضل وقدوة الفضلاء الاماثل العلامة  
 الاوحد والعلم الشهير المفرد عين اعيان العارفين وامام الجهابذة  
 المحققين مولانا الاكرم عطار زاده لسيد الشيخ عمر افندي الاثني  
 ادام الله تعالى بقاء للمسين اللهم امين

### بسم الله الرحمن الرحيم

سبحانه انه المحمود باسمائه يامن تفردت بالافعال فكان لا فعل  
 لسواه ويامن تعاليت عن السوى ومن السوى وليس الا مظاهره  
 ومجلاه صل وسلم على الرحمة للعالمين من انقذنا من الضلالة  
 سيدنا محمد من ختمت به النبوة والرسالة وآله وصحبه وبعد  
 فاني قد سرحت نظري في ريش هذا الكتاب المشتمل على  
 كن معنى مستطاب فوجدته في نفس الامر والواقع قد كشف  
 عن وحوه العضلات البراقع وعامت حقا انه فتح مبین  
 منزله عن العمل بيقين ولا عجب فيه شيء جاء على اصله فلا  
 سوال عن حده ورسمه فله در مؤلفه من همام احبي به ذكر  
 اسلافه العارفين الاعلام فشكر الله العظيم مسعاه وادام بفعه العميم  
 وحفظه وابقاه فكم رد اهل الغواية على الاعقاب وكم ارشد آل

الهداية لما فيه صلاحهم ونعم الآل والاصحاب الماهم كما هديت به  
 فزده توفيقا وكما منحته فأنجى هدى وتحفة واحتراما جميع تحت  
 لواء سيد المرسلين صلى الله عليه وعلى كافة الانبياء اجمعين مين  
 كتبه الحفيظ

عمر العطار

وما قاله العالم الفاضل والمرشد الكامل سلك بمريده سل النجاة  
 والمروى ظمأ الطابين من زلال عين الحياة مولانا الاجل الامجد  
 خاني زاده السيد الشيخ محمد افندي الخالدي الاكرم اطر الله  
 تعالى بقاءه وادام نفع المسلمين بهداه امين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد الذي لانبي بعده وعلى  
 آله وصحبه وتابعيه وحزبه اما بعد فقد تصفحت هذا الكتاب الذي  
 حوي كل معنى مستطاب الذي افقه اخوة العلم الفضل الارب  
 للبيب الكامل الشيخ حسين نجل المرحوم المشهور بالولاية والفضل

والعلم والعمل الشيخ محمد الجبر قدس الله روحه ونور صريحه من  
 اهلي طرابلس الشام زاده الله توفيقا وفادة للعلوم وتحقيقا فوجدته  
 قد حوى كثيرا من افوائد وبنى وهدم كثيرا من القواعد مع غاية  
 البين والتحقيق نفع الله به ووفق لاقوم طريق وجزاه على قصده  
 فانه غير مخلف وعده وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد خاتم  
 النبيين والمرسلين ومشيد هذا الدين الى يوم الدين

كتبه الفقير اليه

محمد الخاني

الخالدي

— 300 —

ومما قاله العالم فاضل والجهيد لكامل صاحب النظم الرائق والنتق  
 لفائق حائز قصب السبق في مضمير البيان ولمشار اليه في معارف  
 البلاغة بلبنان عطار زاده السيد الشيخ ابراهيم افندي محمود ادام  
 الله تعالى وجوده للانام امين

بسم الله الرحمن الرحيم

حمدا لمن تفرد بالايجاد ونور قلوب اوليائه بصحيح الاعتقاد وصلاة

وسلاما على افضل العباد سيدنا محمد الهادي الى سبيل الرد  
 الماحي بواضح براهين شريعته سفسطة اهل الزيغ والعند وعلى آله  
 واصحابه واتبعه واحبابه السراة الهداة طاهرين الامجد ما بعد  
 فاني لما سرحت جواد النظر واطلقت عندي فكري ميادين هذا  
 السفر المبتكر المعتبر الفيتة قد جمع من سطح ادلة هذه التربة  
 وبقينياتها القاطعة المنيرة ما ازاح به شبه المحدثين ودحض ابطال  
 المعاندين المتمردين فلله در مؤلفه ما اتقنه وما ابناه واحسنه كيف  
 لا وهو قد ورث المجد كابرا عن كابر وانضمت معارفه به تذخر  
 وتكثر عنيت به الحسيب النسيب لعلامة لفهامة الاديب  
 لاريب الهام المنفضال السيد حسين افندي نجل مولانا المرحوم  
 شيخ اهل الكمال الشيخ محمد افندي الشهير بالجسر والمكي بابي  
 الاحوال فحقيق ان ينشد ويقال

سمى البسط قد اشاكتا	في بشري لمقتبس منه
وذا من فضل آثار الحميد	آله العرش بلغه مناه
بعون الله لما تم ارخ	به زاو لقاصده غنه

سنة ١٣٠٦

متعنا الله والمسلمين بطول حياته واعاد الله علينا وعليهم من طيب

تجانه وبركاته والصلاة والسلام على ختام النبيين وعلى آله  
 واصحابه اجمعين وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين  
 كتبه الفقير الى الله عز شانه  
 ابراهيم بن محمود العطار  
 عفي عنهما

وما قاله العالم المفضل والعلامة الفهمة اللوذعي ذو الكمال حائز  
 قصبت السبق في مضمهر المنشور والمنظوم والفائز بالقدح المعلي  
 من المعارف والعلوم الحبيب النسيب الاكرم منير زاده السيد  
 الشيخ محمد عارف افندي الحسيني حفظه مولاه وابقاه امين

### اسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ترح صدرنا للاسلام وجعل لنا نورا نمشي به في  
 غيب الظلام فنقذنا من الفرق في ليج الممالك والاثام واوضح  
 لنا سبيل الهدى في الانام فمن اهتدى اليه ربح القبول وظفر  
 بالفوز والاعتصم ومن ضل عنه خسر ولم يظفر بالنجاح ونيل المرام  
 سر ومن يتنفي غير الاسلام ديننا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من



الخاسرين قول الملك العلامة احمده وهو ولي الحمد واشكره بالاحصر  
 ولا عد ان خصنا بمن هو لئلا نرسل امام والجميع الالبياء بدء وختم  
 سيدنا محمد المظلل بالغمام المخصوص باستدعاء لعضي يوم الزحام  
 المنزل عليه ان الدين عند الله الاسلام ان الله تعالى عند  
 كل بدعة كيد بها الاسلام واهله ووليائه يذب عنه ويتكلم  
 بعلاماته وناهيمك به من مقام عليه افضل صلاة واتم سلام وعلى  
 آله السادة الطهر الكرام الدين هم امن بلامه من جهد نبلاء  
 والانتقام وصحابته ثمة افر الاعلام لابي اسسوا لنوعا احكام  
 وشيدوا الدين بالقنا والخصم وجمعوا كلمة على عبادة المولى  
 ذي الجلال ولا كرام وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وكسر  
 الاصنام وهدموا اركان الكفر بعد الاحكام وبددوا جيوش الكفرة  
 النثم وقتلوا حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ولم يهبوا من  
 بطل ولا عرام والتابعين لهم المقتفين اثرهم ابد الابد ودوام الدوام  
 امين اما بعد فما كانت حكمة الله الباهرة وارادته القاهرة  
 اقتضت ان يكون البشر انواعا وشعوبا وقبائل ومشارب وطبائع وكان  
 الملازم لذلك شرع دين لهم ليعبدوا به ربهم ولا يطموا بعضهم ارسل  
 لهم رسلا امناء معصومين وانزل عليهم شرائع يابلاغها مأمورين  
 وكانت تلك الشرائع بحسب ما يناسب الزمان ويوافق مشرب

كل اهل اوان ولدا كان يتعاقبها. تسخ والتبديل للاتيان بالخير  
 او بالمشيل واما حن ظهور ما اراده الله تعالى من الارل من جعل  
 العالم امة واحدة تدعي لعبده عز وجل ارسل نبينا محمدا صاحب  
 لعلامة من رسالته لكافة الخلق عامة بشريعته التي هي خير  
 الشرائع واعدها كما ان امته خير الامم وافضلها وانزل عليه بواسطة  
 جبريل الامين قرآنه العربي المبين فاعجز به لبغاء وانكم به الفصحاء  
 وجعله اساء لتلك الشرمة والدين فمن به من صادفته العتاية وكفر به  
 من ادركته الغواية من الضالين وامره ان يثخن في الارض ليكون  
 له اسرمة فتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا هي  
 السفلى وبقية فرقة ممقونة من الله تنكرو وجود الآله وتعد التدين  
 بالدين منافع للعقل المتين واحرى تقول بالبعض وتزعم انه الاصل  
 وثم في السخ التابت بالنقل والعقل وانكرت رسالة سينا خاتم المرسلين  
 صلاة الله وسلامه عليهم والهم اجمعين ونسبت الى ما جاء به من  
 الدين بعض اشياء كذبا موضوعا وزورا مصنوعا وزعما بيقين  
 وتستر شريعة بدعواها الاسلام وازمعت على هدم اركانها  
 بلقاء بعض شكوك فيه واوهام فتراها تنكر من الشريعة بعض اشياء  
 لم تظهر حكمتها لعقلها القاصر مدعية انها ليست من اصل الدين  
 وما هو الا كفر ظاهر او تخلق لها حكما لم يقصدها الشارع مخالفة

لمراد والواقع فرارا من تسليم ان يكون في الدين شي لم تنه له  
 حكمة وهذا من ضعف الايمان في القلب وتعقب الصلوة فعند  
 ذلك نهض المولى العالم لتحرير الشهم المعان العلامة الحبير  
 الثاقب الفكر الشيخ حسين افندي بجل المرحوم العارف بالله تعالى  
 الشيخ محمد الجسر الذي اختاره الله من الازل للذب عن هذا  
 الدين الصحيح الاجل مستمدا بروحية جده الرسول متوسلا به  
 في بلوغ المامول

همام له في كل فضل فضيلة بليغ اداء قام في شئ من خطب  
 ابوه ابو الاحوال كم من كرامة له شهد الاعداء فيهم واطمنوا  
 وتفرغوا للتكلم بعلامته حسنة رمز له النبي صلى الله تعالى عليه وآله  
 وسلم بعض مقلاته ونصر الدين لله فعدنه الله وتولاه وايداه  
 وعضده وهداه الى ما اراده وقصده لانه

امام لنصر الدين ستم ساعدا لذا حمدت افعاله وما ثمره  
 ومن نصر الله ابتغى لوجهه فلا ريب ان الله يصره  
 قاف هذا الكتب الذي هو غيبة في هذا ليل فقيه كم راد  
 واقفا بالمراد يغبطه على مثله الاديب ويحرف في وصفه الاديب

هذا التأليف لقد اضحى اظهر الحق تبيته  
 واذا حققت به تنقى احقق الحق حقيقته

وقد سمى الرسالة الحميدية في حقيقة الديانة الاسلامية وحقية  
 لتريفة الحميدية وهو جدير بن ينسب الى مولانا السلطان  
 الغزي عبد الحميد خن ذي السوكة والمجد والشان ويحمده  
 كل انسان فجزاه الله تعالى خير جزاء واحسن لنا وله الانتها ورحم  
 ولدينا ونفع بنا جميعا بجاه من ارسل لنا رحمه وثقيعا عليه  
 وآله اترف صلوات وازكى نسلات وتحيات على الدوام ما فح  
 مسك ختام نمقه لفقير اليه عز شاه محمد عارف  
 المنير الحسي الشافعي الدمشقي  
 عفي عنه

ومما قاله الاربب اليبب والاديب النجيب والحبيب النسيب  
 ذو النظم المطرب والنثر المعجب الفضل الكامل ظييان  
 زاده السيد الشيخ محمد علي افندي الكيلاني ادام الله تعالى  
 توفيقه امين

هذي عروس بدت بالمحظ تركية كانها في بديع الحسن حورية  
 ام ذا رشيق قوام راق مبسمه اذا بدا بنجمل السمر الردينيه  
 ام ذا مؤلف رازي الزمان حسين الجسرفيه لآلى العلم معويه  
 به براهين ايات مينة جاءت تذب عن الغرا الخفيفه

فيله من كتاب ارزنة اب افكار جبر عن استحقاق مروه  
 منه لاهل الضلال المحدثين انت ادلة لآخي لاصف درصيه  
 ومنذ التي عصا برهانه بطلت عفتد لم س اوهم مبنيه  
 فالله فضله قدرا ففضله طلاب من كنور اعلم محفیه  
 لله اخلص في قول وفي عمل بشرى له انه لا عمل بالنيه  
 لارال يهدي اوري من بجره دررا ماغردت فوق غصن ابن قمریه  
 واطبع لما انتهى قلت نورخ فيه راق طبع رسالة الحميدیه

٩٥ ٣٠١ ٨١ ٧٢٢

خویدم اعلم لشریف محمد

علي ظبيان الكيلاني

عفي عنه

ولمؤلف الرسالة الحميدية رسالة صغيرة في تعدد الزوجات وحجب  
 النساء والطلاق الحقناها هنا تنبيه الفائدة وهي هذه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلاة على رسول الله وعلى آله وصحبه اجمعين ام  
 بعد فيقول الفقير الى الله تعالى حسين الجسر الطراباسي ان من  
 المسائل المهمة مسألة تعدد لزوجات وحجب النساء والطلاق

وانني اطلعت في هذه الاثناء على كتب في العمين لبعض الكتبة  
غير المسلمين تعرض فيه للمسكتين لاوليين حيث قال بخصوص  
الاولى في جميع الممالك ان المذكور اكثر من الاناث بقليل ربما  
كان حكمة لغوية في ذلك انظر الى زيادة نقص المذكور لاسباب  
الموت مما يتأتى من مشق السفر وخطر البحر والحرب الى غير  
ذلك ويظهر من نسبة ايضا ان الحكمة الالهية لم تجوز اكثر من  
زوجة واحدة للرجل فيكون تعدد الزوجات امرا مخالفا لما وضع في  
الطبيعة وفي ذلك التعريض بخذ الرجل زوجات فوق الواحدة  
كما هو حكم شريعة المطهرة وبان ذلك خلاف النظام الطبيعي  
وقال بخصوص ثانية في ذلك كتب فليس من العدل ولا الحق  
ان تحتقر الانثى او تظلم او يمل تعليمها او يحجر عليها في البيت كما  
يحجر على الاسير والمستعون لسوء الظن فيها مع ان الرجل اقرب  
منها الى الاثم ذلك من عوائد الخشونة الى اخر ما قال وفيه  
التعريض بحكم شريعة العدل بالحجب على النساء والافاقة داخل  
البيوت فحين ان نين الحق في ذلك على مقتضى القانون  
لعقلي لما ان المؤلف المذكور لا ثقتنه الاحكام الشرعية اذ ليس  
هو من اهلنا فجزينا في سبيل البيان على ما فيه مقنع لكل عاقل  
فنقول ان المؤلف المذكور حفظ شيئا وغابت عنه استياء وبيان



ذلك بعد تسليم تقرب عدد الذكور من عدد الاناث لا يخفى ان  
الحكمة الالهية اقتضت تولد النوع الانساني بين الرجل والمرأة  
وتكثير افراده وبقائه الى ما شاء الله تعالى ولالتنقيض ذلك  
وكان واجبا عليه سمي بتقليل التوالد وعدم البشربوس طنتي  
والواقع خلافه وذلك التوالد يكون شقيج رجل ويزور المرأة ومعلوم  
ان الرجل تدوم فيه اهلية التلقيح ولو بلغ من العمر مائة سنة وبلوغه  
ذلك ممكن موجود ليس باندر حتى قل بعضهم ان لانسان خلق  
لان يعيش المائة اذا لم يعجله الموت وما المرأة فحيت ان حجاب  
الجنين ووضعها وارضاعه تجهد قوتها ولا تطيق ذلك كله الا في حالة  
بلوغ جسمها قوته اقتضت الحكمة الالهية ان يكون استعدادها  
للتوليد من سن احتلامها الى سنة الخمسين من عمرها (على ما  
اقيل او خمس وخمسين على رأي اخرين) ومن هناك حيث  
تأخذ قوتها الطبيعية بالكسر قد منع عنها بوري تعالى امر  
الحمل وقطع دم حيضها الذي منه غذاء الجنين وحرما تلك  
البرور لطفاً واحسان فتكون مدة استعدادها للتوليد مقدار خمس  
وتلاثين سنة لان في الغالب تبلغ الحلم في الخامسة عشرة واذا تقرر  
هذا فنقول ان المرأة في مدة استعدادها للتوليد اذا قترت بارجل  
في اي زمن كان من عمره بعد بلوغه الحلم تجدد فيه استعدادا للتلقيح

لا يقصر عنه الا لعارض غير طبيعي واما للرجل فاذا اقترن به بعد  
بلوغها الحلم واقتصر عليها فكثيرا ما تعطل عليه مدة من عمره  
لا يجد فيها اررعه نتاجا وبيان ذلك انه لو فرض اقترانه من اول  
سن احتلامه فيمكن تولدها الى سن اياس المرأة وهو الخمسون فان  
عاش ستين سنة عطلت عليه المرأة عشر سنين وان عاش سبعين عطلت  
عليه عشرين الى ان يقل ن عشت مائة عطلت عليه خمسين وكذا ان  
يقول ان كان مثله في العمر واقترن بها عند سن ايسها لداع من  
الدواعي واذا تخلف معها في العمر فعلى فرض انه اكبر منها سنا فلغالب  
انها تعطل عليه ايضا حتى لو فرض انه اقترن بها وهو ابن خمسين سنة وهي  
بنت خمس عشرة وعشتا المية لعطلت عليه خمس عشرة واما لو فرض  
انها اكبر منه فهناك ضرره العظيم ويتفاوت حينئذ زمن التعطيل  
بفرض سنه وسنها واكثر ما يتصور ذلك انه لو اقترن بها وعمره  
خمس عشرة سنة وهي قبيل سن الاياس لداع من الدواعي فلو  
ولدت منه ولدا وايسست لتعطل عليه خمس وثمانون سنة على  
فرض ان يعيش المائة فلو لم يكن غير ذلك التفاوت سببا داعيا  
لإباحة اقتران الرجل باكثر من امرأة لكان كافيا لانه تبين ان  
الرجل لا يعطل على المرأة يوما واحدا من ايام استعدادها للتوليد  
وهي قد تعطل عليه كثيرا من الاعوام فإباحة اقترانه باكثر من

واحدة صر يمكنه مدركة ما كان يحتمل ان يعطى عليه ثم نقول  
 من المعلوم ان لرجل نظرا لا منه الله تعالى من قوة على الكسب  
 ومعاونة شوائده دون المرأة جعل هو المعيل لها ولها ثم بمر نفقتها  
 وجعلت وظيفتها بملة ذلك قيم بتدبير منزله وتربية اولاده  
 هذا امر كالطبيعي للبشر ومختلف من البعض جرى على خلاف النظام  
 الالهي والمألوف في الطباع ومن المعلوم ايضا ان الفقراء وقاصرين  
 عن القيام باعباء النفقة على لزوجة اكثر من الاغنياء القادرين  
 على ذلك في اكثر الممالك وان كان في بعضها يوجد ما يقرب  
 المساواة في لغى والمملكة التي هي من قسم الاول لانه ان كثير  
 من رجالها الفقراء يمتنعون عن الزواج حذرا من اعباء نفقة على  
 المرأة بل الشريعة العادلة تحظر عليهم ذلك اذا علموا من انفسهم انهم  
 يظلمون المرأة بمعجزهم عن نفقتها وعند بعض الائمة يحق للحاكم ان  
 يفرق بين الزوجين اذا عجز الزوج عن نفقة دفعه للظلم الذي  
 تباها العقول وفي هذه الازمان ترى زيادة عدد اولئك الرجال  
 العاجزين بانضمام من يذهبون للجمدية ون هولاء يمتنعون عن  
 الزواج خوفا من ترك نساءهم في مدة التجند بلا معيل فدا كان  
 الاقتران لا يباح لرجل الا بمررة واحدة بقيت لئلا الاتي في  
 مقابلة الرجال المحتسبين عن الاقتران معطلات عن تولد فتبطل

الحكمة في تكثير النوع الانساني وبقاء نموه ولكن اذا ابيع للرجل ان  
ياخذ اكثر من امرأة امك الرجال المقدرين على النفقة ان  
يقترنوا باكثر من واحدة من تلك النساء اللاتي على شرف التعطيل  
وحينئذ لا يضيع استعداد تلك المسكينات ولا يختل النظام الالهي  
وبدون ذلك تمضي اعمار تلك البسات ولم يستفد منهن النوع الانساني  
ثمرة تذكرهم القسم الثاني من المالك اعني التي يتقارب مساواة  
اهلها في الغني يمكن فيها ان يقترن كل رجل بامرأة ولا يتعطل من  
نساءها احد ولا يمكن الرجل ان يقترن باكثر من واحدة لانه اذا  
طلب ذلك لم يجده لان الحساب قد تسدد وان قال قائل ان هذا  
لتفصيل يقضي ان يباح الاقتران باكثر من واحدة لاهل القسم  
الاول من المالك دون الثاني قلنا من المعلوم ان المالك لا تدوم  
على حال واحد من الفقر والغنى بل يتعاقب على كل مملكة  
الحلان على ممر الازمان ولا يمكن ضبط ذلك وتحديد اوقته وعلى  
فرض ذلك الضبط والتحديد فاذا كان الحكم كما قال ذلك القائل يؤول  
الامر الى الاختلاف دائما وتبدل الحكم الى ضده كل مدة من  
لزمان وربما آل الامر الى الحكم بأباحة الكثير من الزوجات في  
سنة وحظره في التي بعدها او بالعكس اذ من الممكن ان تكون  
المملكة غنية وتصبح فقيرة سنة واحدة وبالعكس ولاحكام الالهية

لا تكون بهذه المثابة ولا تفتح مثل هذه الابواب للتبديل والتغيير  
 الموجب ذلك تلاعب اهل الاغراض والشهوات فتفتح مما تقدم  
 ان اباحة تعدد الزوجات هو الامر الموفق له وسع في طبيعة وعقل  
 المسلم خلافا لما قاله ذلك المؤلف هذا واه حصر اباحة تعدد زوجات  
 في اربع فلم يتعرض له ذلك المؤلف وكان يذكر حكمته على سبيل  
 الاستطراد فنقول ان له حكمة شرعية ليس هذا محل لذكره لان  
 المواقف المذكور ليس من اهل شريعتنا حتى نفتح افكاره الحكم  
 الشرعية وله حكمة عقلية على نسق ما يفتي ويقنع به وييسر ان  
 قدمنا ان الرجل منجر عن النفقة يمتنع عن الزواج والرجل بقادر  
 عليها يقدم عليه ولا شك ان اسباب كسب اربعة لامة وتجارة  
 واصناعة والزراعة فكأن البري تعالى اباح بقبلة كل سبب زوجة  
 فاذا توفرت هذه الاسباب جميعا للرجل امكه اخذ اربع نسوة  
 واذا فقد منه سبب اقتصر على الثلاث وهكذا حتى اذا فقدت  
 الاسباب الاربعة ترك الزواج واحاله للاغنياء واذا وجد معه احد  
 هذه الاسباب متوفرا بحيث يقوم مقام سبب اخر او اكثر امكه  
 الجري في الاقتران على قدر سعته واذا احطت خبرة بما تقدم وبما  
 هنا انقذ لك سرا باحة التسري باكثر من اربع من النساء  
 المسترقعات لان هؤلاء النساء ليس في المملكة التي جلبن اليها

رجال في مقبلتهن فاذا كانت الرجال الفقراء لا يقتدرون على امتلاكهن ولم يبح لاستكثار منهن للاغنياء اصحح معطلات عن توليد فباحة تعدد منهن للاغنياء هو عين الحكمة وهذا البيان كافٍ للمتمامل بصير وامام ذكره المواقف المذكور في كتابه بخصوص المسألة الثانية وهي امر حجاب المرأة فنقول فيه ان حجاب المرأة امر يقتضيه لعقل السليم وتستحسنه الانسانية والنظام الالهي وناموس الطبيعي ويانه انا قدمنا ان المكلف بأمر النفقة هو الرجل وما المرأة فلا تكلف الا بتدبير المنزل وتربية الاولاد حسب المألوف والمستحسن في العقول ولا شك ان اختلاط الرجال بالنساء يكون فيه بواعث عديدة لارتكاب الفحشاء لتوفر الداعي من طرفين ومن المعلوم ان النظر يزيد ذلك الامر القبيح الذي حرمة الشرائع وفجته العقول لما فيه من اختلاط الانساب وضعف التناصر وقبحه لا يحد وناهيك ان الله تعالى اهلك اما كثيرة من جل ارتكابه فالناموس المانع من كثرة وقوعه هو منع الاختلاط بين الرجال والنساء وذلك لا يكون الا بلزوم احد فريقين للبيوت واذا نظرت للرجال وجددهم لما كلفوا به من لسعي على النفقة خارج المنزل لا يمكنهم لزومها وانساء نظرا تكليفهن بتدبير المنزل صار لزومهن للمنزل موافقا لا كلفن به



فقامت من داخلها تكون هي عين الحكمة ون قيل ان في اقامتهن  
 ضررا عليهن قلنا من فرض ذلك ضرر وضرر الحاصل من  
 الاختلاط اعظم واستدوار تكاب اخف ضررين هو الامر المعقول  
 واستروع ولذلك حكمت الشريعة عليهن بالحجاب وهذا الحكم  
 مرفق بمصلحتهن التي كلفن بها وبمصلحة النوع الانثي وهي حفظ  
 الانساب على ان النساء اللاتي ينتن من طفوليتهن محجبت لا يظهر  
 لضرره من اترو ذلك للعادة التي يلقن ولا يحفى ان مدة تعد  
 الانساب لقبول ما يعجز عنه بدوها وقد قل ذلك المؤلف في  
 نفس كتابه المذكور ما معناه ان الانسان يمكنه التعود ولو على  
 الامور السامة بحيث انه يتناول منها مقدارا او تناول غير المعتد  
 لا ضرره جدا فتمن نرى النساء المعتدات على الحجاب يتفخرن به  
 ويعدونه من اعظم اسباب الصيانة ويعبرن النساء المتبرجات  
 اللاتي لا يفتخرن فيه وينسبنهن لنقمة وعدم الصون وما دلت الا  
 لانهن الممن الحجاب ووجدنه خيرا لهن من تبذل فاذ بقر هذا  
 ظهر ان الحكم على النساء بالحجاب لا يحجب بمحققين ولا بعد صل  
 ولا خشونة خلافا لما قاله ذلك المؤلف المخوف الذي لا درية له  
 باسرار الشريعة العادلة وامامه قاله من تحقير النساء وظلمهن وهما  
 تعليمهن فهذا امر تمنعه شريعتنا الفراء وامر نجفته وارتكبه بعد

مخالفة لاحكامهم المقدسة فذكر ذلك في كتابه لايمس بحاسياتنا ولا كلام  
 ن معه فيه واما مسألة طلاق فقد بلغنا الان ان البعض شارح  
 بتأليف كتاب مسميه طلاق واظهر منه ان مراده الرد على الطائفة  
 التي في مذهبها اباحة الطلاق ولا ندري بماذا يعتمد فيه ولكن نورد  
 لأن ما يبرهن ان اباحة الطلاق امر موافق للعقول ومنعه مناف  
 لمنظام الالهى والترتيب الطبيعى بحيث لا يحذف ذلك الا المكبر  
 فنقول تقدم لك في صدر هذه الرسالة ان الحكمة الالهية تقتضي  
 تناسل النوع الانسانى وكثرة تولده وان الرجل مستعد لذلك  
 من سن احتلامه ثمانية اقبله واما المرأة فهي مستعدة له من سن  
 احتلامها سن ايسها وذلك مقدار خمس وثلاثين سنة وذا اقترن  
 الزوجان ولم يحصل بينهما تولد وذلك كثير بمقتضى الامرات  
 يكون المانع من جهة الزوج او من جهة المرأة او من جهتهما فاذا  
 كان الطلاق ممنوعا بمضي عمرها بلا وجود النسل ويتعطل  
 المستعد منهما على فرض وجوده وقد تكون مدة هذا التعطيل  
 بصورة بخمس وثمانين سنة واما اذا كان الطلاق مباحا امكن  
 الزوج بعد فراغ صبره ان يطلق المرأة ويقترن بغيرها وامكنها  
 الاقتران بغيره فالمستعد منها حينئذ يفوز بالنسل ولا يتعطل عايه  
 شيء وغير المستعد يستريح باله بظهور حقيقة حاله وقد يكون كل

منها مستعدا للنسل ولكن آتي تنسلها غير متوافقين وإذا تدارق  
 امكن كلا منهما بالاقتران باخر ان ينتج نسلا ولا يحرم ثرة استعداد  
 ونرجع هنا لما كـ بصدد قلا من حواز لاقتران بكثرة من امرأة  
 فنقول اذا اراد الرجل ان يترخص بمر طلاق امراته التي لم تحمل  
 منه يمكنه لاظهار محل المانع من الحمل نيقترن بغيره ونظهر اسباب  
 منها بقاءه على عصمته ان شاء ولم ينس الفضل بينه وبينها اذ  
 لا ثمة بطلاقه على ما يظهر وان ظهر ان سبب المانع منه فهو مخير  
 ببقائها ولا نقول بمقتضى التاموس المقرر سببه كان يجب عليه  
 طلاقها حينئذ لتقترن بغيره لان استعدادها غير متيقن بل مشكوك  
 فيه لجواز عدمه منه ايضا ولا تبني الاحكام على اشك ثم انه قد  
 يوجد سبب آخر للاحقة الطلاق مهم جدا وهو حدوث النفرة  
 بين الزوجين لاسباب شتى من نحو المرض المزمن وحدث تشويه  
 الخلقة وتعطيل آلة التناسل وخيانة المرأة لزوجها في حفظ نسبه  
 على وجه لا يمكنه اظهارها واثبتنا للحكم فن كان لطلاق محظورا  
 تنفصت حياتها وذاق في عمرها الامرين وانفتحت في اعينهم ابواب  
 الفساد والذهاب الى الفحشاء واما اذا كان الطلاق مباحا يؤمان  
 باب الفرج والخلاص من الضيق والصون عن ارتكاب الفحشاء  
 والطهارة من الديانة وبقي هنا ان يقال انه جعل الطلاق بيد الزوج

ولم يجعل بيد المرأة لانه قد ثبت ان الرجل اثبت عقلا منها وهي  
سريعة القلب في الفكر واظن ان هذا مسلم عند العموم وقد تقدم  
ان الرجل هو المكلف بامر النفقة على المرأة فذا حدث له نوع  
نفور منها يترجح عنده احتماله نظراً لقوة ثبات عقله ولخشية ضياع  
ما انفقه عليها وذهب به ادراج ريح فبذلك يرجع عن طلاقها واختيار  
فراقها واما هي فنظرا الى انها خاية من دينك الامرين يقرب  
انها من ادنى سبب من النفور تسع بطلاقه وترجع فراقه وتنشد  
اهل بيته وجيرانه بجيران فلذلك اقتضت الحكمة الالهية ان يكون  
لطلاق بيد الزوج لا بيد المرأة وذلك عين الحكمة فالزوج  
العقل لا يقدم عليه الا عند غلبة الاضطراب وحين يكون باب الفرج  
واما اقدام بعض الحمقاء عليه لوجود ادنى سبب فهذا يكون خلاف  
الامر الشرعي والنظام العقلي وهو مكروه لله تعالى كما نص عليه  
الائمة الاعلام وبهذا القدر كفاية لاهل الانصاف ولنختم كلامنا  
بذكر شيء من احوال الامم المتقدمة في هذه الازمان مما يؤيد ما  
قررناه وذلك ان تلك الامم اخذت باستحسان ما تبيحه شريعتنا وراح  
بعضها التزوج بالتنتين ولكن يسوء حظ الثانية وحظ اولادها  
حيث لم تعد لها زوجة شرعية ولم تعد لهم اولاد شرعيين فليت شعري  
ما يقوله هنا هذا المؤلف المتعصب للنساء وبعض الممالك اباحت

الطلاق كما قد شاع وذاع في الجرائد والحمد لله الذي جعل شريعتنا  
تستحسن احكامها معقول وتتبع نظامها المعقول فتتمل من حضرة  
ذلك المؤلف وامثاله ان لا يتعرضوا في كتبهم لما يمس حسيات  
جيرانهم بل يسرحون بما هو علمهم ويمرحون والا فليعلموا ان  
الشريعة المقدسة مبنية احكامها على حكم لمية ونظامت عقلية  
لا تقبل اراؤهم الضعيفة ولها رجل يدافعون عنم الى يوم الدين  
والحمد لله رب العالمين



فهرست الرسالة الحميدية في حقيقة الديانة الاسلامية  
وحقية لتريعة المحمدية

صحيحة

- ٢ { بيان ان سائر تاييف الرسالة ما حاوله بعض اخبار الانكليز  
من تقريب الدين الاسلامي لدينهم
- ٤ { تسميتها روح بديعة نسبة لاسم الحبيبة نضرة الله تعالى
- ٤ { اول الشروع في مقصود سرب متن لدعوى الرسول عليه السلام  
ارحمن دعوى بين جماعير بديعة له رسول منكم اليهم
- ٥ { طلبهم منه الدليل على صدقه واصهاره لم كتاب الملك المتضمن  
تصديقه
- ٧ { اغسامه بتان هذا الرجل الى طوائف فطائفة صدقوه لمعرفتهم  
خط منكم واحرى معرفتهم حقه وحرى معرفتهم اشياءه
- ٨ { وضاعة صلبو منه احصار تحف لانوحه الا عند منكم فاحصرها  
لم تصدقوه
- ٨ { وضاعة استدواته قد رسل ملكهم السابقون ان الملك سيرسل  
رسولا بقوايب صحتها كذا وفيه علامات كذا وكذا فوجدوا  
ذات فيه تصدقوه
- ٩ { وضاعة استدلوها بالنظر في قوبته هل انها ناعمة ومرصية لملكهم  
وبانه هل وامره راحة لصالحه الخصوصي ام لصالح العام فظهر  
لم صدقه تصدقوه



- ١٠ { وطائفة ترصوا في سبع حارة في بيت من قرية صدقوه  
ولا ولا وجبت به يحدو بيت من بيت صدق بيت رحى صدقوه
- ١١ { وصائفة استدلوا به في حوائف متقدمة على صدقته و  
ذلك لا يكون بوجه الصدقة ولا يتركون عوائده وبعض موافق  
لميث السيفة للدين صعب وهوى نفس
- ١٢ { وطائفة لا يعظمون زنا من مكافأة لاس به رسوبه كى  
استدلوا على صدقه في الصوائف به وبهدنتهم بحقق  
العلامات به وما حقه من تحف تبي لا توجه لأعد من  
مصلحة بيت صدقوه بوجود بيت ورسة ذلك رحى
- ١٦ { ذكر بعض من حدهم عزة النفس عن لا قرر صدق بيت  
الرحى وهم متفقون له بحد وحدو يؤرون به صدقة وزيات  
واهية وارد عليهم س صدق بيت لأد به صيب فوة جمع  
التأويل
- ١٨ { ذكر طائفة تنسكون تكذيب ذلك الرحى بمسك على يدور  
حجة والاحتجاج على حدهم وبهم تنحوس بزم بيت ولا  
يعذرون
- ١٩ { مدومة ذلك الرحى على الاقدام دفع العروا مكاسب مد  
وهذا يتبع الى تصديقه
- ٢٠ { مناصبته لهم الحرب وقتبه البعض وسفرة به بعض وحضاعة  
البعض لبعض فويده لاجل لأم منهم وتغويصه من البعض  
الدين تحصوا منه لحي است وصهوره عليهم

## صحيحة

- ٢١ / قوله صدق من صدقه ظهر وكذبه باطن مع عوبس امرهم  
( ثبت )
- ٢٢ / ذكر من صدقوه ظاهراً ثم بعد اطلاعهم على احواله واحوال  
( اتباعه صدقوه باطناً ايضاً )
- ٢٣ / شروع في حكاية من له وهو احوال الرسول عليه السلام في  
( دعواه الرسالة واحوال الطوائف معه )
- ٢٣ شرح حاله عليه السلام حين قام في دعوى الرسالة  
دورة دعوى بين الامم وبيان ما دعاهم اليه
- ٢٤ / منزع الامم ولا من تصديقه ثم صلبه منه الحجة وتمحلهم له  
( انعجزوا واحتجوا عليه السلام بالقرآن وتحديدهم باقصر سورة منه )
- ٢٥ / شروع في بيان انقسام الأمم شأن دعواه في صوائف حسب  
دلت عليه الاحبار وحورنه الامكانيات العقبة وذكر الطائفة  
( لاور اعصم، البلاء، الذين افروا بالهجر عن معارضة القرآن  
وصدقوه عليه السلام )
- ٢٧ / الطائفة الثابتة الذين استدلوا بما استدل عليه القرآن من الصفات  
محصنة التي لا يمكن جمعها في منه الا ان يكون من عند الله  
( تعالى فصدقوه )
- ٢٨ / الطائفة الثابتة الذين استدلوا باقرار اعصم، البلاء، بالهجر عن  
المعارضة وشهادة اهل المعرفة باشمال القرآن على الصفات  
( الفاضلة وبظهور عجز طائفة اخرى من اهل الفصاحة والبلاغة  
عن المعارضة بتركهم اياها وانحيازهم الى المخاربة )

- ذكر اسم محمد صلى الله عليه وسلم في صدره عليه السلام في  
 { ٣٢ } فتكلم العرب عن معارضة قرآن وتحمية وحب وتعريض  
 اسمهم بالاثبات
- الصانعة اربعة ادين ضمو منه عليه السلام حرق موسى  
 { ٣٤ } احيوية ثم لم يكف صدقوه
- ذكر ما صرح به يدعي عليه السلام من يتفق امر وكلام  
 { ٣٥ } احداث والحيوات وسع من بين صفة ونحوه حوار دلت  
 عقلاً
- بيان فوائد المعجزات خارقة بعدد اثني عشرت على يد من عليه  
 { ٣٧ } السلام، مؤثر الخفي او المصوي
- تحدير من يدعي ادراك المعجزات الادبية ويرعه ان المعجزات  
 { ٣٨ } الحسية كحرق النوريس عتقة في صديق الامة
- الطائفة خمسة ندين سيدو على صدقه لا يتفق العلامات  
 { ٣٩ } التي وردت في كتب الرسل المتقدمين عليه وعلى سر بيته
- اثناء ذكر العلامات المذكورة في انوار ولا يخفى ومراهم  
 { ٤٠ } وغيرها واحببها عليه وعلى امته وهي اربع وسبعون علامة
- بيان استدلال هذه الطائفة على صدقه لا يتفق العلامات  
 { ٤٧ } المذكورة فيه وان تنصر غيره يأتي هذه هذه العلامات من  
 الخط البين
- ذكر علامات اخرى ظهرت في ملك امته وبيان ما لا امة من  
 { ٥١ } الشأن في عبادة الحق

- ٥٦ استدلال آخر من الكتب المذكورة على صدقه باسقاط شأن  
( شريعته وحال امته ان هذا الحق وهو حسن )
- ٥٩ الصائفة السادسة ادين هم ولاسفة اخلاق استدلالا بانتظام  
شأن شريعته وعدم غاية له ترجع عليه بالنفع الخاص وعلى غيره  
الضرر )
- ٥٩ نفسه استدلال على الرسالة في عقيدة وحسية وبين من يطلب  
( كذا )
- ٦٠ ذكر جملة استدلال هذه الطائفة على صدقه عليه السلام
- ٦٢ استدلاله بذكره سورة الفوائد المتضمنة في شريعته
- ٦٣ بعض الحكمة في ارسال الرسل
- ٦٥ ذكر ما تأمر به الشريعة من الاخلاق الحسنة وما تنهى عنه من  
لاخلاق السيئة ومن آتت الانسان ومن الاعمال النجاسة بشعداد  
جميع ذلك احكاما
- ٧٢ شروع في شأن المعاديات التي في الشريعة المحمدية واحكام  
( حكمها التي ظهرت تحت الطائفة )
- ٧٤ شروع في حكم الصلاة وما يتبعها وذكر حكم الاداء والاقامة واسارة  
( العاطفها ومجاوبة السامعين )
- ٧٧ حكمة اشتراط الطهارة بمصلاة
- ٧٨ حكمة الغسل وغسل اعضاء الوضوء وترتيبها ومسح المسحوق منه  
( واشتميم )
- ٨٢ حكمة ستر العورة في الصلاة وكون المرأة تستر عالت جسدتها

حكمة استقبال القبلة في الصلاة وبيان أن المقصود بالعبادة عند الاستقبال هو الحق سبحانه	٨٢ ✓
حكمة التكبير سيء وولع الرجل يديه حذاء اذنيه وامرأة قبل منكبيها	٨٣
حكمة الاستفتاح ندي بقرا في ول الصلاة وسر لا استعذة	٨٤
تقصير اسرار آيات العنقة ومعنى الزامين	٨٥
حكمة صم شيء من القرآن معناه	٨٨
حكمة الركوع وتكبيره وتسبحه وارفع منه وتسبحه وانحمده	٨٨
حكمة السجود وتكبيره وتسبحه وتكبره	٨٩
حكمة القعود آخر الصلاة وتقصير اسرار جميع التحيات ورفع المسجدة عند التشهد والصوت لاراهبية ودعاء والسلام	٩٠
حكمة الصلوات الخمس والاثنيان في وقتها	٩٢
حكمة السنن والتراويح	٩٤
حكمة صلاة الجمعة والاحتراع في عادات امرى كاجتماعه والعبدان واجح وحكمة الخطب مشروعه وذكر جمعة فؤاد للصلاة	٩٥
التشديد بمن يترك الصلاة ويحرم فؤاده ورد لاعد ر الوهبة التي يعتدر بها	٩٦
حكمة افتراض اركاة وبين ان التحجب في سقطها غير مقبول عند الله تعالى	١٠٠
حكمة افتراض الصوم وفؤاده ووصف حال المسلمين باقتدارهم على اداء عبادة الصوم	١٠٠

حكمة فراض الحج وموائد ومنها حكمة تذكير ما حري بسيد  
 آدم وزوجته وسيدنا ابراهيم وولده وزوجته عليهم السلام  
 والافداء بهم } ١٠٢

بين اعمال الحج موضوع على انبثال من الحق تعالى لافكار  
 لبشر في القوة من الانجاء الى ديار ملوكهم عدم تدهور  
 انصاب وحكمة الاحرام والطواف والسعي وغير ذلك من  
 اعمال الحج } ١٠٤

معنى تسمية الكعبة بيت الله وتسمية الحج الاسود عيسى  
 وحكمة محظورات لاحرام وتقبيل الحج } ١٠٦

تسمية اسم الحج تعبدية ومعنى العبودية لله تعالى وكونها من  
 اسرف وصاف الرسول } ١٠٧

حكمة رول الحجاج في وادي مني ونخلهم من احرامهم وقضاء  
 ايام العيد هناك وبين ذلك كاصنافهم من حاسب الله تعالى } ١٠٨

حكمة مشروعية الجهاد وكونه عادلاً ووجوب محافظة المسلمين  
 على دماء اهل الدمة واموالهم واعراضهم وان لهم ما لا وعليهم  
 علينا وبيان ان الجهاد في الشريعة المحمدية احتوى على تخفيفات  
 لم تكن في الجهاد المشروع في الشرائع قبلها } ١١٠

اطلاع تلك الطائفة على ان في الشريعة من الصواب ما فيه  
 تأمين ذوي الحقوق على حقوقهم } ١١٢

احكام الروحانية وكونها على اكمل نظام وحكمة تجويز الطلاق  
 لرفع اضرار كثيرة وكونه بيد الروح } ١١٣



- ١١٣ } حكمة وجوب الحجاب على المرأة وكونه من سرف بعونها وليس  
 طلقاً عليها بل هو صيانة وحفظ من انصراف الفساق
- ١١٤ } ذكر بعض القبايح التي تحدث من خروج المرأة بلا منور ومحطتها  
 الاجانب وتخطئة بعض الاجانب السياسيين بحجتها فتأخذ  
 ما كن يروون ترددها الفساق ودخول تحتها بدت
- ١١٥ } بيان ان احكام المعاملات مبني على شريعة من نحو البع والاحارة  
 واحكام ابدان موضوعات على طريق العدس بما يرفع اسرعات  
 حكم القصاصات وحدود
- ١١٦ } حكمة قصص القتل والحد السارق تقطع اليد والراي  
 المحسن ترجع وغير المحسن منه حلة
- ١١٧ } حكمة حد شارب الخمر تدين حلة وحد الغدق تدين حله  
 ايضاً
- ١١٨ } بيان ان شريعة العمدة جمعت بين احكام ما فتن من اشترائع  
 وبيان انها سرحت آداب كل حلة بالاساس
- ١١٩ } احد هؤلاء الطائفة سبى نفاذ ميامنة الرسول عليه السلام  
 وان تحت عي اذا كان بأمر شئ يعود عليه او على درته يصاح  
 خصوصي ام لا
- ١٢٠ } بيان ما ظهر لهم من حكمة اخذه الصفي من العيمة بين فستب  
 وابارده الفراء لا عاق عليه وحروجه من دسا ولم يورث  
 عية شيئاً من خطاياها ومساوانه بينهم وبين نقيه المسلمين  
 في العقبة من بيت من وانه لم يوص باخلاقه عنه لأحد من  
 ذريته وانما فوض ذلك لراي المسلمين

صحيحة

- حكمة اباحة تعدد الزوجات له عليه السلام ولو أكثر من أربع  
 وحكمة اباحة اصل التعدد غيره وحصر عددهن بالأربع وباحه  
 شرعي بالرفيقتين ولو كن فوق الأربع ونهريم بكاح العبد سيده  
 حكم أربع تحريره بكاح اروحه عليه السلام من بعده  
 حمل استدلال هذه الطائفة بحقوقه سريته على كل ما يأتي  
 صاح الشر وان ذلك لا يمكن ان يأتي به رجل امي لم يطعم  
 على معارف الامم لان يكون مؤثرا من حاسب الله تعالى  
 من ان هذه الطائفة تحت استدلالها لم يأتي بعدها وان  
 ذلك الدب قد تسع من جهة بعد الاعصار المديدة من بعده مع  
 دوم حكمه سريته وقولهها محصورة لم يتخلل منها شيء  
 الرد على ما يهذى به بعض الخفياة الحاضرين حقيقة الشريعة  
 فيقولون ان الرماح قد صدرت في فروعها ليست موجودة  
 في هذه الشريعة وان ما يستحسن من فروعها لا يخلو  
 عنه اشريعة المحمدية بل اما ان يكون مأخوذاً منها واما ان  
 يكون موقفاً منها فثبت عليه  
 بان من ارد وسع فروعها لاحوال العامة فليكلف  
 الصمائم باستقامتها من اشريعة محمدية كي فعله ساكن  
 الجنان رحمه الله تعالى ونصر لدعوة العلية في جمع كتاب مجلة  
 الاحكام فيأتونه بالمقصود  
 ايراد اشكال على اشريعة المحمدية تفصح احوال متبعضها  
 بذكر احوال من يكون منهم بالصد من ذلك والحواب عن هذا  
 الاشكال

١٢٠

١٢٣

١٢٤

١٢٦

١٢٧

١٢٨

١٢٩

ايرد اسكان ايضا باحوال من يهده الدس من حملته عثمانها  
 وهو سد الحس والحواب عن ديك وبين امرو بين علماء  
 لا حرة وعلاء لسوء

١٣٠

ان تحدير من نخلى تصعدت العلم وهم من اجبال الخلاء ومن  
 يدعون معارف والاسرار يا تون لا عطف الكعربة تشبها  
 مدرفين التصوية وبين احوال مدرفين والسب في تعبيراتهم  
 الموهمة

١٣٢

الطائفة الساعة المدين سئلوا على صدقه عليه السلام باجمع  
 الطوائف سئلوا عليه وهم عقلاء

١٣٥

الصائفة سامة لطبيعيون نادبون مدبريون بين بحري  
 الكلام معهم على اثبات حدوث العالم واثبات محدثه ثم است  
 دعوى الرسول عليه السلام وكلام معهم بطول لاقتضا  
 احوال امرو ن ديت

١٣٨

بين السب الحامل هؤلاء الصائفة على تحت عن دعوى  
 الرسول وعن سب اتع الصوائف ورد اقوال باسباب  
 لتصديقه هي خلاف الحق وتفتيل رد الاقوال بان السب في  
 تصديقه هو العصبية او طمع الحزير وخوف وفحة اسائه  
 او تسليطه الوهم على اعتيحاء وبيان الوهم لا يكون له هذه  
 السلطة العامة المستمرة

١٣٩

شروع هذه الطائفة في اقتناع انفسهم بانهم لم يجهطوا علما بجميع  
 الحقائق التي بتصورها الغش وتحذرهم من اهم لا يأمون من  
 وجود حقائق لا اطلاق لم عليها

١٤٥

يؤمنون من سائر ديارهم من انهم لا يصدقون شيئا حتى يدر كونه  
 ١٤٦ بحكمهم واعرافهم فغصروهم في سبيل المعرفة وان رفضهم لوجود  
 علم وراء عدم التصبيغات ما هو الا صرب من الخرافة

خذروهم من سبيلهم لا يأتون من كون دعوى الرسول صادقة  
 ١٤٨ في نفس الامر ولا علم من ذلك ونحوهم من سوء العقيدة  
 ونحوهم على احكام من اطروهم في دعوى الرسول هو السواب

ذكر حجة من معتقدات الشريعة لمحمدية اطبعوا عليها وطهر لم  
 ١٥٠ مخالفتها لعلومهم فكادوا ينغفرون عن نعت نولا اتعقهم على  
 الحكم به

عندهم على مذكرة مع عدم محمدي في بيت امساك رعية في  
 ١٥٣ صبور الحق وطلب ذلك العلم منهم شرح مختص مذهبهم

شرحهم مذهبهم في ادس العلم وحصول ثمراته على طريقة الشو  
 ١٥٤ وذكر كون السهوية والارضيات ومذهبهم في الحياة والاسان  
 وغير ذلك

تدريج ذلك العلم المحمدي في اقامة البرهان على انقال قدم المادة  
 ١٥٩ وحركتها وانت انت بها حادثة

قمة البرهان على وجود الله - وصحة ما نتي تدس عليها آثاره  
 ١٦٧ وانت - مع وجوده من رتبة العلم وانه يلزم من عدمه  
 اما الدور وما انشأه وبينه من الدور تتسلسل وتخالص

انت وحيث بذاته تعالى وردته وقدرته وثبته وصرب مثل  
 ١٧١ ذلك تشهد هذه مصنوعة

الاستدلال بحول الست وعمره وذكر تشيئه لآخره لارض  
 واده واحوه ودحاها في بيته وكيفية عدته وتعرشه وذكر  
 الست خويته وصور ردها كصور الحيوانات وما ساعد  
 ٢١٧ } جامع الكتاب من سورة رهمه كاصير واحدة وذكر الست  
 حساس ومتحرك

سروع في تبانيات الست من على س حقه ومن مختار  
 ٢٢١ } وذكر اكر الانتحار وسعر لبث وذكر حمة من ثبات  
 اشكاله وزهره ونمره

ذكر حمة من ثبات هي من اعرب مع كحمة الحمر ومحمرة  
 ٢٢٥ } الخلب والشددة وسرحد

حانة الكلام على عالم الست وان احق الدس بالاستدلال  
 ٢٢٦ } شوايه على احالي تعرفهم اهلها سانيون

سروع في الاستدلال عام خيوط على وجود الخوي سحبه  
 ٢٢٧ } وتعالى ودعائه العفينة وسرح كعبه نكوبه باقلاية من الحردية  
 ان الساتية من ان الحيوانية

ذكر د يثت خيون وكرم يكون مد واسعره يكون وبه  
 ٢٢٩ } شرح الحيوانات مكره كوييه

ذكر ثباته في لاعمر وسني واطيران وعدد الاعداد ونول  
 ٢٣٠ } الغذاء والثوالد والتلقيح وثرية الاولاد وعماه الاعداد وشكل  
 البيوض وكسوة الجسد الى غير ذلك

- توهين مـ سهر بيهـ من ايهـ لا يصدقون شيـ حتى يدركوه  
 نحو سبهـ واعرفهـ بقصورهم في سبيل المعرفة وان رقتهم وجود  
 ١٤٦ عـ ورة عـ اصبغيات ما هو لا صرب من بخارفة  
 تحذرهم من سبهـ لا يـ منون من كوني دعوى الرسول صادقة  
 ١٤٨ في عـ لا صرولا عـ لم يدك ونحوهم من سوء العقبة  
 وانعقم عـ الحكم من ظهرهم في دعوى الرسول هو صرب  
 ذكر حمة من معتقدات الشريعة الحمديـ اصنعوا عليها وظهر لهم  
 ١٥٠ محققا لعلومهم فكادوا يعرفون عن تحت ولا انعاقهم عـ  
 الحكم بهـ  
 اعتداهم عـ المذاكرة مع عالم محمدي في تلك المسائل رعة في  
 ١٥٣ ظهور الحق وطلب ذلك العالم منهم شرح ملخص مذهبهم  
 ترحبهم مذهبهم في صـ اعلم وحصول نوعاه على طريقة الشو  
 ١٥٤ وذكر يكون السويـت والارصيات ومذهبهم في الحياة والاسان  
 وعبر ذلك  
 شروع ذلك العالم الحمدي في قمة البرهان على انظار قدم ادد  
 ١٥٩ وحركتها وانبات امها حاديه  
 قمة البرهان على وجود مـ مـ وصعبه التي تد عليها آثاره  
 ١٦٧ ويات صعبه وجود مـ مـ رعة لقدم مـ يلزم من علمهم  
 ما الدور وما انفس مـ مـ دور رة مـ مـ وسنحال مـ  
 ١٧١ تات وحبب ثقاته على وردته وقدرته وتمه وصرب مثل  
 مـ مـ بتة هذه مصنوعاته



الاستدلال بحور اسات وعربية وذكر تنبيه لاجرة الارض  
 واداء واصواء وادحها سبب بينه وبينه وكيفية عدله وتعرشه وذكر  
 اسات المئوية وسور رهاها كصور احيوت وم شاهد  
 ٢١٧ } جامع الكتب من صورة رهرة كالمظير ونحة وذكر اسات  
 الحاس والتحك

نروع في تباينات اسات مما يدل على حكمة الله تعالى  
 وذكر اكر الاختار واصغر اسات وذكر حكمة من تباينت  
 ٢٢١ } اشكاله ورهارة واشارة

ذكر حكمة من ثبات هي من عرب ثم كسيرة الحبر وسيرة  
 ٢٢٥ } الحليب والقشدة ودرنجين

حكمة كلام على عالم اسات وان الحق الدس بالاستدلال  
 ٢٢٦ } بشواهد على الحق تعالى هم اعداء اساتيون

نروع في الاستدلال بعالم احيوت على وجود خلق سبحانه  
 ٢٢٧ } وتعالى وهائه هنية وتخرج كيفية نكوة باقية له من الحادية  
 في السانية ثم في الحبوينة

ذكر تباينات احيوان وكبره يكون مد واصغر ما يكون وفيه  
 ٢٢٩ } شرح حيوات مكره كويبة

ذكر تباينه في الاعمار وشي والصبر ونعد الاعضاء وتدل  
 ٢٣٠ } اعداء وشود وشفيع وتريه لاولاد وعرة الاعتدال وشك  
 ابيوص وكسوة حسد الى غير ذلك

## صحيحة

- ( ذكر اختلاف الحيوان في سعيه على رزقه وفي تحمله القواعل  
 اخرجية وذكر الحيوان المسمى حيدرا الذي اذا قطع ثلاث قطع  
 عاد كل منها حيواناً مستقلاً } ٢٣٨
- ( فذكر ما تقدم ان اختلافات الحيوان تدل على ان صاعه  
 لا يحكم عليه ناموس } ٢٣٩
- ( الكلام على تركيب العين ونوايس النور التي يتم بها الابصار  
 وما دبرته الحكمة الالهية لتكميل هذه الوظيفة } ٢٤٠
- ( الكلام على ما قالوا من ان النور يرسم الصورة على الشبكية مقلوبة  
 وما وجهه به ادراكها منتصبه وذكر احتياج رفع هذا الاشكال  
 بين عجز المعلقين عن ابصار كيفية ادراك الدماغ } ٢٤٥
- ( الكلام على حكم استعمال حرج العين ووصاف الاجفان وحركتهما  
 والاهداب والحواجب والدمع والقناة الدمعية } ٢٤٨
- ( بيان ان جميع ما اشترط نحواس هي شروط عادية يحصل الاحساس  
 بمخلوق الله تعالى عندها لا بها وايراد حكاية في ذلك } ٢٥١
- ( ذكر اجمال ما اشتمل عليه الجسم الحيواني من الاعضاء ووظائفها  
 وما يدل على تدبير خالق ذلك وحكمته وبيان ان العلماء الذين  
 يطلعون على تفاصيل علم الحيوان والنبات وبقية العلوم الطبيعية هم  
 جذيرون بان يكونوا من اقوى الناس ايماناً بوجوده العالم سبحانه } ٢٥٣
- ( ايراد اشكال بان بعض التلامذة الذين يدخلون مدارس العلوم  
 الطبيعية يضعف ايمانهم او يفقد فكيف القول بان تلك العلوم  
 تقوي الايمان ودفع هذا الاشكال ببيان ان سبب ضعف ايمانهم  
 من عدم تصحيح عقائدهم وفساد عقائد معلمهم } ٢٥٤

التبعية على ما يحفظ عقائد وثبت التلاميذ من عبيده دينهم  
 وانتخاب معين من مؤمنين ليكونوا من خيار المسلمين وينفعوا  
 دينهم ودونهم ووطنهم والرجاء من اهل الحبل والعقد ملاحظة  
 ذلك

٢٥٧

بيان ارب في مباحث الروح والحياة والعقل وبمحو ذلك ما فيه  
 اقوى الدلائل على وجود الخالق تعالى وبيان عجز البشر عن  
 ادراك ذلك ولاذرة الى سر عد المحر

٢٥٩

تحذير الماديين من سلبية عقدهم وذكر مثال من وتسلمين في  
 رحلين دحلا فصرأ محكم وكل منهما ابدى رأيه في مصدره

٢٦٠

ايراد شبهة الماديين على ما تقدم من بيت الاله واليجاد العالم من  
 لا شئ وحكمه في خلقه والحب عن هذا استنبه والاستدلال  
 على فصوره الماديين في سبيل المعرفة بكثرة ما يوجد في كنههم  
 من المسائل المجهولة ثم وبيان ان اللائق بالماديين بعد تصورهم  
 عظيمة الاله وعصرهم الى فصورهم في معرفة الحق ارب لا  
 يتطاولوا الى معرفة حقيقته سبحانه وصر مثال لذلك وبين  
 سقوط ما بعده قول بعده ان لا يمين غير اعلم وبيان ان الايمان  
 اكمل انواع العلم

٢٦٦

ضرب مثال في دفع الشبه الثلاثة للماديين من التبرنما اعطي لهم  
 من الادراك بالصر اعظمة الاله وصفاته وحكمه كالحيووات  
 الكرمسكوية بالطر الى عصمة الاسان واعماله واسرارها

٢٧٨

شروع في الكلام على ما قرره الماديون من مذهبهم للعالم المحمدي  
 وتخصيص ذلك بارب مباحث

٢٨٢

١ / تقديم مقدمتين رد عليهما لاوي في بيان ان الاعتقاد الاسلامي  
 ٢ / يعتمد فيه على اصول اربعة وترى او مشهورة ونفسيتها  
 ٣٨٣ / وان ما يجب اعتقده من مبادئها تدوين وما يجوز تأويله  
 ٤ / موافقة ما بين العقلي القاصع وتبين قوله تعالى فلما بلغ معرب  
 ٥ / الشمس الآية

المقدمة - ية في سبب اشرع انه يقصد به رد ادعاء  
 ٣٨٨ / حق وى ما فيه حلاجه و بين العلوم الطبيعية فليس من  
 ١ / مقصدها و تذكر من مد فيه الدلالة على ادعاء

٢ / بين المصوص ورد في حق لاكون وما من غير الاسلام  
 ٣٨٩ / في فهمها و ايكفي من لا عند في ذلك

٤ / بيان ان ما قال في تكون لاكون في العلوم الطبيعية هو مبني  
 ٢٩٢ / على الصور و يستعمل لايقولون لا الاداء قم تدبر القاصع  
 ٥ / وحيث ان كان شيء من مبدء المصوص الطبيعية وثقوا به  
 ٦ / و بين ما تدوين

٧ / دلائل اصريين اذا عنقوا الدين بمدى على تعلق مدعيتهم  
 ٢٩٤ / بوجود الاكوان على اندين ولو على قور خلاف اضمحور وان  
 ٨ / ذلك يكفي مدعيتهم

٩ / دور ان سديد كن يكه به لا عند بوجود عوالم الارض  
 ٢٩٦ / على اي صريفة من الحق او النشوما دام الكل بخلق الله تعالى  
 ١٠ / لولا ان موص سريخته تدل شوهرها على طريق الخلق وان  
 ١١ / ذلك المصوص م يقم دليل قاطع على الى تأويلها

١٢ / بيان ان يمكن تدوين ما قام دليل قاطع على قوم بالشو واعنقوا  
 ٣٠١ / الدين و يطعنوا ذلك المصوص على ما قدم عندهم

قول الامام ابي طاهر صاحب سراج العقول في رد شبهة البيعت  
 بان لذه التي احد عبيد العهد هي التي يرد اليها الروح ثم يضم  
 اليها سائر الاجزاء الفضلية وتقرير هذه المقام على ما تقدم باحتس  
 ان الله تعالى كون الروح من اجزاء فردة وكون لدرات كذلك  
 ووضعها في ظهر آدم الى به التقرير بدفع التبه والاستدلال  
 على تقرير ذلك بعبارات ما موحية

٣٥٠

بيان ان الدين الاسلامي لا يكف انشاء بدت العصبين المتقدم  
 باعتقاد حقيقة الروح ولعت وانما ذلك انشعاب لافزع الخصم  
 انه يمكن توجيه ذلك على قانون العقل ويكفي في الاعتقاد  
 الاحمال على وجه لا يستلزم محالاً

٣٦٠

ايراد ادلة عقلية على حصول ائمت نظمها اقلوب

٣٦٢

بيان ان مذهب اديبين ماكار لبعث شر لايمانته شر

٣٦٦

كلام على مسألة رول المنظر من اسماء وتطبيقها على العقل

٣٦٩

احالة العالم الحمدي لطبيعيين في التوفيق بين الشيع والحق  
 على سؤال لعل من اذكر وانعرة من اسلمين وتخيرهم  
 من مذاكرة الحيلة

٣٧١

حكاية ما شمع عن بعض الضمفاء من قول لايجوز في الدين  
 الاسلامي الاعتقاد بوجود اميريكالان وحووها يستلزم اعتقاد  
 كروية الارض وتبريه الدين الاسلامي عن مثل هذه المكابرة  
 في المحسوس وانه يمكن القول بالكروية مع عدم المذعة للدين

٣٧٢

اقناع الطائفة الطبيعية بالدين الاسلامي ودحوهم فيه والله على  
 كل شيء قدير

٣٧٣

٢٨٣ / تقديم مقدمتين رد سببه لاوي في بيان لاعنة د لاسلامي  
 / يعتمد فيه على مخصوص لشعة - وورد او مشهورة وبمسببها  
 / وان ما يجب اعتقاد منها بدون تاويل وم يجوز تاويله  
 / موعة دليل العقلي الصريح وتبين قوله تعالى قل بلغ معرب  
 / الشمس الآية

٢٨٨ / انفسه حية في س اشريع لا يقصد به رشاد الحق الى  
 / حق وروا فيه لاجله وروا بان لعلوم الطبيعية فليس من  
 / مقدها ولا تذكر من مدية بدلا على صانع

٢٨٩ / بين استصوص لوردة في حق لاكون وما في من الاسلام  
 / في فهمه وما يكفي من لاعداد في ذلك

٢٩٢ / بين ان ما قال في تكون لاكون في العوم الطبيعية هو مبني  
 / على انشور وسمون لايقون - الا اذا قم الدين القاصع  
 / وحيث ان كان شيئا من محم مخصوص الشعة وفقوا بينه  
 / وبينها ساوين

٢٩٤ / دلاء الطبيعيين اذا اعتقوا ان الدين محمد علي تطبق مذهبه  
 / بوحود الاكون على الدين ولو على قول خلاف الجمهور وان  
 / ذلك يكفي في فهمهم

٢٩٦ / بيان ان مسندون كان يكمه به الاعتقاد بوحود عوام الارض  
 / على اي صريقة من الخلق او النشو ما دام الكل بحاجي الله تعالى  
 / لولا ان خصوص سريعتهم تد صواهرها على طريق الخلق وان  
 / اثبت الخصوص لم يبق دليل قاصع ينجي الى تاويلها

٣١ / بيان انه يمكن شديدين اذا قام دليل قاصع على قولهم ما مشرو واعتنقوا  
 / الدين ان يظنوا انك الخصوص على ما قام عندهم



قول الامام ابي طاهر صاحب سراج العقول في رد شبهة البعث  
 بان الذرة التي اخذ عليها العهد هي التي يرد اليها الروح ثم يضم  
 اليها سائر الاجزاء العقلية وتقرر هذا مقام على ما تقدم  
 ان الله تعالى كون الروح من اجزاء فردة وكون اندرات كذلك  
 ووضعها في طهر آدم الى نهاية التقرير بدفع الشبه ولا استدلال  
 على تقريب ذلك بعبارات فائولوجية

٣٥٠

بيان ان الدين الاسلامي لا يكف انباء ساكن النفس المتقدم  
 باعتقاد حقيقة الروح وامت وامت ذلك النفس لاقتناع احصم  
 بانه يمكن توجيه ذلك على قانون العقل ويكفي في الاعتقاد  
 الاجمال على وجه لا يستلزم محالاً

٣٦٠

ايراد ادلة عقلية على حصول البعث تطمئن بها القلوب

٣٦٢

بيان ان مذهب المذنبين بالكار بعث من لا يمانه سر

٣٦٦

الكلام على مسألة رول اسطر من السوء وتطبيقها على العقل

٣٦٩

احية العالم المحمدي للطبيعيين في توفيق بين شرع والعقل  
 على سؤال اعداء هل لذكر وانعزة من المسلمين وتحذيرهم  
 من مذاكرة الجهلاء

٣٧١

حكاية ما سمع عن بعض الضعفاء من قوا لا يحور في الدين  
 الاسلامي الاعتقاد بوجود اميريكالان وجودها يستلزم اعتقاد  
 كروية الارض وتنزبه الدين الاسلامي عن مثل هذه المكاررة  
 في المحسوس وانه يمكن القول بالكروية مع عدم المخافة للدين

٣٧٢

اقتناع الطائفة الطبيعية بالدين الاسلامي ودحوهم فيه والله على  
 كل شيء قدير

٣٧٣

## صحيحة

- ✓ ذكر من أخذتهم عزة النفس عن الاقرار بتدبيره عليه السلام  
 ٣٧٤ واحد بوردون اتبته على الطوائف للدين ايعود ورد تحت  
 اعطوف لتبهم
- ٣٧٦ شبهتهم على المصدقين بسبب محج عن معارضة اقوال ورد  
 التبهة
- ٣٧٨ شبهتهم على المصدقين بسبب ما حوى عليه قرآن من المصداق  
 و سبب صحة حال سريعة ورد شبهة وفيه سات اميته عليه  
 سلام و دفع شبهة تعدد من عذر كحجر او سيدن القارسي
- ٣٨٥ شبهتهم على المصدقين بسبب عسار احوال ثلاث طوائف ورد  
 التبهة
- ٣٨٨ شبهتهم على المصدقين بسبب حوارق لعادات ورد اشبهه و دفع  
 شبهة محج عنه عليه السلام
- ٣٩١ شبهتهم على المصدقين بسبب انطاق العلامات عليه ورد التبهة
- ٣٩٣ شبهتهم على المصدقين بسبب نطق الادلة على صدقه ورد التبهة  
 وفيه بيان ان المجموع حكما يس كل فرد
- ٣٩٧ شبهتهم على الدين كاهن دين تم صدقوا دفاع العالم لمحمدي  
 ورد التبهة
- ٣٩٩ ذكر صائفة كانت حمدة الافكار وامبرت على الكذب و بيان  
 اهمه لا يعذرون ك لا يعذر المتساهل في تركه تعم الاحكام الدينية  
 بيان انه عليه السلام لم يترك الموعظة واقامة البرهان للمحالين  
 حتى ابست العقول من ايمانهم في ذلك فشرع الله تعالى الجهاد  
 و بيان ان الجهاد في شريعته عدل وانه احتوى على تخفيفات  
 كثيرة لم تكن في الشرائع المتقدمة

- شبه من كرم و غيرة حيد ثم في منه يشد و بن حيد شرع  
 متعلمه من استجابه و نه عدد و بن صوس اكسب متعلمه  
 في حيد ٤٤
- بين ن به تعالى من عادته انه قد يعاقب كثير واعضاة بين  
 الدنيا والاخره ملازم من متروعية الحيد ٤٠٨
- سبهة من حسن بدين لاسلامي لا يتم لاسيف ورده  
 و بن كبره من سم قد متروعية حيد ٤١٠
- شبه من ذم لاسترق في بين ورده به مستحسن من قد  
 يكون دفع لرفيق و بين رعه السريعة في حقه ٤٣
- وسب لشرع للاحسن و الرفيق و مواته سعيته و نزع  
 في تحريره و بين سرعة من سوس قد تحريره و تقدير مده  
 الاسترق وما سببه من اوده بن الرفيق وسببه كونه سب ٤١٦
- بين سوس من اشبه مري كبره في لاجل و الرفيق  
 و بين به اليه و لا ارون كبر ٤١٧
- دفع شبهة وجود بعض ممن بعض لرفيق دفعوه و بين ن  
 دت ددر لاجله و به يوجد في بعض مبات غير ممكنا  
 الاسلام هو من اعتاده نك ٤٢٢
- نقل نصوص من عهد العيق و عهد الحيد على متروعية  
 الاسترق و تحريره في اسرع مقدمه ٤٢٣
- كيفية مدمية من دمة في الشريعة المحمدية وما يجب من  
 حمايتهم و انقطه عليهم ٤٢٧
- حكم من غي مصر عن مخالفة و تحسنهم من المسلمين و حكم  
 سائقين و ساقهم و علامه اتفاق ٤٢٨

## صحيفة

- { حكمة انتقاه عليه السلام في دار المقام بعدما تم امر الدين وما  
 { فحمه الصديق رضي الله تعالى عنه من اشارة الآية التبرفة  
 ٤٢٩ { وحروجه عليه السلام من الدنيا على ما اودع في قلوب امته من  
 { المحبة والتعظيم  
 { الخاتمة في بيان ان ماخذ الدين الحمدي من القرآن والسنة  
 ٤٣١ { ولا جبر ولا اجتناد ونه وط الاجتهاد المطلق  
 { بيان خلاف مذهب الاسلاميه في الفروع والدراس بعضها  
 ٤٣٦ { وبقاء المذاهب الاربعة وبيان ان اتباعهم لا يعتقدون في معصية  
 { الا الخير  
 { بيان قول عبد الحمزة سد باب الاجتهاد من عصر الاربعة  
 ٤٣٨ { ومحافظه الدولة العترة ابدها الله تعالى على تعيين قومه وان  
 { ذلك عين الحكمة سدا باب الاحتياط في الدين  
 { الاستدلال على سد باب الاجتهاد ونقل كلام من الحاج سيف  
 ٤٣٨ { المدخل بما يعيد ذلك وفيه الكلام على فضل القرون الثلاثة  
 { شهادة الرسول عليه السلام  
 { دفع كلام بعض المتلبسين بمصعب اعلم بان الاولى الاخذ بما في  
 ٤٤٧ { القرآن وترك الاحد بالاحاديث ورد شبهتين لم في ذلك  
 { التشبيه على ملاحظت يراعيها مطالع الرسالة ونصريح مؤلفها  
 ٤٥٤ { بعقيدته التي يرجو من فضله تعالى ان يلقي الله تعالى عليها

بعد التصحيح وجد بعض اغلاط جزئية لا تخلو عنها المطبوعات  
وغالبها مدرك ولكن تسهيلا للامروصع لها هذا الجدول في الخطأ  
والصواب ومن اصلح نسخته بحسبه فله من الله تعالى الاجر

صحيفة	سطر	خطاء	صواب
٥	١٨	تتميز	تتميز
٢٣	٥	محمد	محمد
٤٢	١٣	نخبر	ينخبر
٧١	٣	تصرف	التصرف
٧٢	٧	ولولته	وتولية
٨٠	٧	اشارة الباطن	اشارة الى تطهير الباطن
١٠١	٦	زوجه	زوجته
١٠١	٦	الامن ضرر	الامن من ضرر
١٠٣	١١	ياذهاق	بازهاق
١٠٥	٠٨	واسيغاثوا	واستغاثوا
١٢٢	٠١	نكاحهم	نكاحهن
١٢٧	١٦	هـ	ها

صحيحة	سطر	خطاء	صواب
١٢٩	١٧	مد	بعض
١٣٧	٠٦	مستقبلة	مستقاة
١٣٧	١١	محمد	محمد
١٤٠	١٨	يعتقدون	يعتقدون
١٤٢	٠٧	حجة	حجة
١٥٧	٠٤	انوع	انواع
١٦١	٠٧	منها	منه
١٦٢	١١	ووجود	ووجوده
١٨٢	٠٨	لانه	لان
١٨٢	٠٨	يجوز على اخر	جاز على الاخر
١٨٤	٠٨	تدعو	تدعوا
١٨٦	٠٦	ثبت	ثبتت
١٨٨	٠١	المتفرد	المنفرد
٢١٢	٠٤	كدرا	كدار
٢١٣	٠٣	حمد	حمد
٢١٤	٠٤	باتس	بأس
٢١٨	٠٧	جزوره	جذوره



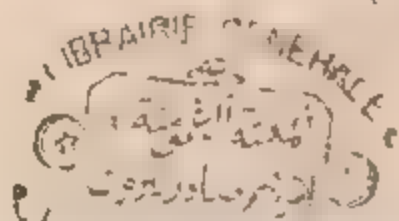
صحيفة	سطر	خطا	صواب
٢١٨	٠٧	لبت	اسات
٢٢٤	٠٨	الجزور	الجذور
٢٣١	٠١	كن	كلا
١٣٢	١٣	المخرج	المخرج
٢٤٠	٠٩	الصبغات	طبقت
٢٤٨	٠٥	خجما	حجما
٢٥٣	٠٥	عبرة	عبرة
٢٧٨	١٤	وفونغورافية	ولمونغرافية
٣٠١	١٠	هذا جميع	هذا وجميع
٣١٧	٠٧	توالد	تولد
٣٣٢	١٦	يكون	وما يكون
٣٤٣	١٧	وعدة	وعدات
٣٤٥	٠٥	من الله	من ن الله
٣٤٩	٠٩	اعلى	على
٣٥٠	١٦	العام	العلم
٣٥٨	٠٩	يش	ينشأ
٣٥٨	١٣	ينشو	ينشأ

صحيفة	سطر	خطء	صواب
٣٦٨	١٠	مسلوع	ماسوع
٤٠١	٠٩	للبطر	البطر
٤٣٧	٠٧	بقت	بقيت
٤٣٨	٠٦	ازكى	اذكى

بقي بعض اغلاط مثل نقص او زيادة في النقط او انحراف بعض  
الحروف او نحو ذلك لا تمنحني على فطنة القاري والله الهادي

—♦♦♦—

طبع برخصة مجلس معرف ولاية بيروت الجلية نمرة ٤٦ بتاريخ  
أشرين ثاني سنة ١٣٠٥



1 0 0 0 1 3 2 9 2 2



B 12232890

i 13534555

21 SEP 1992

main



00000132922

BP 161 J5x 1887/c.1



